







# المُسْلِمُونَ وَالْآخَرُونَ

حَوْلَ تَفَاهُتِهِ وَتَبَايُكِهِ حَضَارَتِي

تأليف الدكتور  
عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن سليمان  
أخصائي بحوث إسلامية مجمع البحوث الإسلامية  
القاهرة

قَدَّمَ لَهُ  
د. محمد بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله  
مفتي مجمع اللغة العربية ومجمع البحوث الإسلامية

السنة التاسعة والثلاثون - الكتاب السابع عشر - ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م

الأزهر الشريف  
سلسلة بحوث إسلامية

بطاقة الفهرسة  
إعداد الهيئة المصرية العامة لدار الكتب والوثائق القومية  
إدارة الشؤون الفنية

سليمان ، عبد الباسط محمد أمين  
المسلمون والآخر : حوار تفاهم وتبادل حضارى  
تأليف عبد الباسط محمد أمين سليمان ؛ قدم له محمد  
إبراهيم الفيومى . - (القاهرة : مجمع البحوث الإسلامية ،  
٢٠٠٨) . ص ؛ سم . - (سلسلة البحوث الإسلامية ؛  
الكتاب السابع عشر)  
١- الإسلام والديانات الأخرى ٢١٤، ٢  
أ- العنوان - شارع عبد الله محمد عبد الله بجوار مصنع تاكى  
للإسفنج - البحوث الإسلامية .

رقم الإيداع ١٧٥٨٨ / ٢٠٠٨ م



## تقديم

المسلمون والآخر، تعبير معاصر طرحه الإعلام، واهتمت بشرحه الدوائر الثقافية العربية والإسلامية، واختلفت حوله الرؤى والمناهج وفق أبعاد الكاتب الثقافية، فهناك من فسر الآخر بالغير، والغير أبعد مفهوماً وأوسع معنى من الآخر، فالغير كل ما ليس بمسلم، بينما الآخر يشترك مع الغير في اشتماله على كل ما هو خارج عن المسلمين، وينفرد - عرفاً ثقافياً - على الغرب الأمريكي، أو العولمة أيديولوجية القطب الشارد عن المنظومة الدولية - راعى الإرهاب العالمي.

### فصنف منهج الكاتبين إلى منهجين:

منهج الذى فسر الآخر بالغير فحصر كتابته حول المسيحيين وأهل الذمة، وبعض العلاقات الدولية التى حرص الإسلام عليها وهذا من حق الباحث، وليس من حقه أن يقف عندها؛ لأنه لم يخرج عن أوراق المسائل المقررة سلفاً، فعزل نفسه وعزل قارئه عن معالجة القضايا التى تلح عليها فى الصحافة والإعلام وهو التشويه المنظم الغربى للإسلام والمسلمين والعرب... فلا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى.

والثانى: هم الذين فسروا الآخر بالغرب وعولمة القطب الشارد،

وهذا المنهج الثانى فيه نمط حصر ثقافته فى ترديد قضايا تاريخية وما انفك . تلك هى قضايا الاستشراق عنها فهو مازال يعيش فى تاريخها ، وفيه النمط الواعى الفقيه بقضايا عصره ، معني بمتابعتها ثقافيا وسياسيا ، وقدم أبحاثه على مستوى رفيع مؤرخا ومحللا وموازنا .

وأسهمت أبحاثهم فى إبراز دور الإسلام فى حوار الحضارات ، وحوارات الإسلام قامت على أسس محكمة وثابتة وفى إطار مترابط فى التكامل وأن ما يطفو على السطح الثقافى من مقولات مثل :

الأولى : تفاعل الحضارات بين عدوين غير متكافئين .

الثانية : حوار بين نظامين بينهما أكثر من إرث مشترك وأحدهما يكمل الآخر .

الثالثة : غياب دراسة ظاهرة فاعلية الجالية الإسلامية ورفضهم ذوبان قيمهم فى هذه المجتمعات عن المنظرين والمحللين .

إنها ادعاءات تحتاج إلى كتابات جادة .

وعلى هذه المناهج انقسم الكاتبون حول دراستها طرائق قدداً ، ومؤلف الكتاب الذى بين أيدينا - الدكتور / عبد الباسط محمد أمين سليمان من الباحثين النجباء فى مجمع البحوث الإسلامية - اختار منهجه وسار عليه ، ولم يقصر فيما قصد إليه ، وهو كتاب الساعة ،

وإن شئت قلت كتاب العصر ، ولقد وُفِّقَ الكاتب في اختياره  
الموضوع والعنوان ، وما عالجَه من قضايا في أسلوب أدبي رصين ،  
فهو عالم أديب نتمنى له مستقبلاً علمياً يفوق طموحه .

وبالله التوفيق

أ.د. محمد إبراهيم الفيومي

عضو بمجمع اللغة العربية

ومجمع البحوث الإسلامية





## مقدمة

إن الحمد لله نحمده سبحانه ونستعين به ونستغفره ونتوب إليه  
ونتوكل عليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، فإنه  
من يهده الله فهو المهتد ومن يضلل فلا هادي له من بعده - سبحانه -  
ونصلي ونسلم على خير الأنام وسيد المرسلين وخاتم النبيين سيدنا  
محمد - ﷺ -، الذي تركنا على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا  
يغيب عنها إلا هالك ولا يتبعها إلا كل منيب سالك.

ثم أما بعد ...

إن الإسلام الآن يتعرض لحملة شديدة لتشويه صورته في أعين  
الآخرين، حتى لا يدخلوا فيه، ففي الآونة الأخيرة ازداد انتشار  
الإسلام عن طريق قوة الدفع الذاتية فيه بسماحته وعقيدته  
وشريعته، ولكي يوقف أعداء الإسلام هذا الانتشار قاموا بحملة  
تشويهية شرسة للإسلام والمسلمين في جميع وسائل إعلامهم وفي  
كتبهم ومؤلفاتهم التي تتعرض للإسلام ومما يثيرونه في هذا  
الشأن: أن الإسلام دين السيف، وما انتشر الإسلام إلا بالسيف  
وسفك الدماء، وأن المسلمين إرهابيون وقتلة وأن الحضارة  
الإسلامية تتصادم مع باقى الحضارات .. إلخ.



وكل هذه الأمور وغيرها. افتراء على الإسلام والمسلمين ، فما كان الإسلام فى يوم من الأيام يجبر أحدا على الدخول فيه أو يحبذ القتال وسفك الدماء لغير ضرورة ، وما كان المسلمون فى يوم من الأيام إرهابيين أو قتلة لغيرهم دون وجه حق ، وما كانت الحضارة الإسلامية لتتصادم مع غيرها وهى التى بعثت وأحيت موات الحضارات الأخرى كلها وأعطته لغيرها. ولكى نرد على مزاعم هؤلاء وافتراءاتهم ، ولكى يتضح موقف الحضارة الإسلامية من الحضارات الأخرى ، كان هذا البحث وقد تناولنا فيه :العلاقة بين المسلم وغير المسلم فى حالتى السلم والحرب .

وحوار المسلمين مع الآخر ، والتبادل الثقافى والحضارى الذى تم بين المسلمين والآخر .

وذلك كله من خلال القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة وسيرة المسلمين وتاريخهم .

والله من وراء القصد وهو يهذى السبيل ، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

د / عبد الباسط محمد أمين سليمان

القاهرة - مجمع البحوث الإسلامية ٢٠٠٤ م .



**الفصل الأول**  
**العلاقة**  
**بين المسلم وغير المسلم**  
**كما جاء**  
**في**  
**القرآن والسنة**







## الفصل الأول

العلاقة بين المسلم وغير المسلم كما جاءت في القرآن والسنة  
المبحث الأول

العلاقة بين المسلم وغير المسلم في حالة السلم  
الإسلام يحترم جميع الأديان السماوية السابقة حتى إنه جعل من  
عناصر الإيمان :

الإيمان بجميع الرسل السابقين وبجميع كتبهم السماوية التي  
أنزلها الله - تعالى - عليهم قال - تعالى - :

﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ

مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ

لَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ

رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿ (البقرة ٢٨٥) .

ومن حديث جبريل الذي في الصحيحين : [ الإيمان أن تؤمن بالله  
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره ]<sup>(١)</sup> .

ومادام المسلم مأمورا بالإيمان بجميع الرسل السابقين وبجميع  
الكتب السماوية السابقة ، فيترتب على ذلك ألا يكون لديه أى  
كراهية لأى دين آخر أو أى حقد أو كراهية لأحد من أتباع الأديان  
الأخرى .

(١) صحيح البخارى ج ١ ص ٢٠ .



فالإسلام لا يكره أحدا على الدخول فيه قال - تعالى :-

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (البقرة ٢٥٦) .

فالدعوة إلى الإسلام وتبليغ رسالته تقوم على العرض والتوجيه والنصح والإرشاد دون ما قهر أو إجبار قال - تعالى :-

﴿ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ

وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ  
فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ

بِالْعِبَادِ ﴾ (آل عمران ٢٠)

والإسلام دين يتعايش مع جميع الأديان في أمن وسلام من منطلق قوله  
- تعالى :-

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۝ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۝ وَلَا أَنْتُمْ  
عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۝ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ۝ وَلَا أَنْتُمْ  
عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۝ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾

(الكافرون) .

فالأصل في علاقة المسلمين بغيرهم من الأمم هو السلم، حتى يكون الاعتداء  
من غيرهم فتكون الحرب الفاصلة التي يقتضيها الدفاع عن النفس<sup>(١)</sup> .

---

(١) انظر العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص (١٦) للشيخ محمد أبو زهرة، وهو  
بحث ألقى بجامعة أم درمان الإسلامية بالندوة العلمية لأسبوع القرآن . =



قال - تعالى :- ﴿ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ ﴾

إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ  
يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَاطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ  
فَإِنْ أَتَاكُمْ لُوكُمُ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَالْقَوَا إِلَيْكُمُ السَّلَامُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ  
عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿ (النساء ٩٠) .

فالإسلام مع أهل الكتاب وغيرهم يسلك طريق السلم إذا كانوا  
مسالمين له ولم يعتدوا على حريات المسلمين أو يهاجموهم ولم  
يكونوا حجرة عثرة في طريق الدعوة الإسلامية وتبليغها للناس .

فقد أمر الله - تعالى - عباده المؤمنين أن يدخلوا في السلم كافة فقال

- تعالى :- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي  
السَّلَامِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾

(البقرة ٢٠٨) .

---

= \* الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ١١ وما بعدها للأستاذ الدكتور / عبد الغفار  
هلال ، وهو بحث ألقى في المؤتمر الثاني عشر لجمع البحوث الإسلامية [ هذا هو الإسلام ]  
١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٢ م .

\* الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ٨ وما بعدها للأستاذ الدكتور / أحمد عمر هاشم ،  
وهو بحث ألقى في المؤتمر الثاني عشر لجمع البحوث الإسلامية [ هذا هو الإسلام ]  
١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٢ م .



وجعل شعار دينه السلام المطلق فقال - تعالى - :

﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا نَّبْتَغُونَ  
عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (النساء ٩٤) .

وعند أول طلب للسلام يجب على المسلم أن يلبي ذلك الطلب  
قال - تعالى - : ﴿ \* وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاِجْنَحْ لَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾  
(الأنفال ٦١) .

فموقف الإسلام من غير المسلمين في حال السلم موقف الأمان  
والبر والمودة ما داموا لم يقاتلوا المسلمين ، وكانوا لهم مسالمين فإذا  
قاتلوا المسلمين فلا أمان ولا بر ولا مودة قال - تعالى - :

﴿ لَا يَنْهَىٰ عَنْ اللَّهِ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ  
فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّن دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ  
يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ إِنَّمَا يَنْهَىٰ عَنْ اللَّهِ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ  
وَأَخْرَجُوكُمْ مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ  
فَإُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (المتحنة ٨، ٩) .

فموادعة المسلمين لغيرهم واجبة وضرورية في حالتين :

إحداهما : تكون في الأشهر الحرم وهي واجبة بنص القرآن الكريم  
فيجب على المسلمين أن يقوموا بها من تلقاء أنفسهم بحكم الإسلام



إِذَا اضْطُرُّوا إِلَى الْقِتَالِ مِنْ قَبْلِ أَعْدَائِهِمْ . قَالَ - تَعَالَى - :  
﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ  
يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ  
فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقِيلُوا لِمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتُلُونَكُمْ  
كَافَّةً وَعَصُوا أَنْ اللَّهُ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (التوبة ٣٦) .

وهذه الأشهر مذكورة في القرآن بالعدد وفي السنة بالتعيين ، كما  
جاء في خطبة الوداع ، إذ قال النبي - ﷺ - [أيها الناس ، إنما  
النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما  
ويحرّمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله ، وإن الزمان قد استدار  
كهيئته يوم خلق السموات والأرض ، وإن عدة الشهور عند الله اثنا  
عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة  
حرم ، ثلاثة متواليات وواحد فرد ، ذو القعدة ، وذو الحجة والمحرم  
ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان ألا هل بلغت اللهم  
فاشهد<sup>(١)</sup> .

والثانية : تكون واجبة في حال إذا ما طلبها الأعداء تهيدا للصالح  
فإنهم يجابون إليها كما فعل النبي - ﷺ - مع قريش في صلح  
الحديبية<sup>(٢)</sup> .

(١) صحيح البخارى ، كتاب التفسير . باب قوله : (إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر  
شهرا في كتاب الله ...) .

(٢) انظر : العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٤٣ - ٤٦ للشيخ محمد أبو زهرة .



إن دار الإسلام هي دار أمن لمن يعيش على أرضها، فقد قرر الإسلام حماية أهل الذمة المستأمنين ما داموا في دار الإسلام، فقد روى البخاري في (باب إثم من قتل ذمياً بغير جرم) عن عبد الله ابن عمرو عن النبي - ﷺ - قال: [ من قتل نفساً معاهداً لم يرح رائحة الجنة، وإن ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاماً ] .

وقد أورد ابن حجر العسقلاني في شرحه لهذا الحديث عدة روايات أخرى للبيهقي ولأبي داود وللنسائي وللترمذي ولأحمد بن حنبل والدارقطني وللطبراني وكلها روايات تؤكد على جرم من فعل ذلك، والمعاهد عند ابن حجر المراد به . . من له عهد مع المسلمين سواء كان بعقد جزية أو هدنة من سلطان أو أمان من مسلم . . (١) .

وعن تبويب البخاري لباب ( لا يقتل المسلم بالكافر ) يقول ابن حجر العسقلاني: « للإشارة إلى أن المسلم إذا كان لا يقتل بالكافر فليس له قتل كل كافر بل يحرم عليه قتل الذمي والمعاهد بغير استحقاق »

وينقل ابن حجر عن الأحناف أنهم قالوا بقتل المسلم بالذمي إذا قتله بغير استحقاق » (٢) .

فقد حرم الإسلام الاعتداء على المعاهدين والمستأمنين بغير وجه حق سواء كانوا في ديارهم أو جاءوا إلينا أو كانوا يسكنون معنا

---

(١) فتح الباري بشرح صحيح البخاري ج ١٢ ص ٢١٨ . المطبعة البهية المصرية لصاحبها عبد الرحمن محمد بميدان الجامع الأزهر .

(٢) انظر: فتح الباري بشرح صحيح البخاري ج ١٢ ص ٢١٩ .



وجعل جزاء من يفعل ذلك أن يحرم من رائحة الجنة. والذي ينظم علاقات المسلمين مع غيرهم في حالة السلم والحرب هي العهود والمواثيق التي يبرمها المسلمون مع غيرهم، والعهد واجب الوفاء سواء كان بين الآحاد أو في معاملة المسلمين لغيرهم من الدول فقد قال - تعالى -:

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُواكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ (التوبة ٤).

وقد أمر القرآن في كثير من نصوصه بالوفاء بالعهد، والقرآن إذ يدعو في كثير من نصوصه عامة إلى الوفاء بالعهود بين الآحاد والأمم، ويخص العهود التي تكون بين الأمم بنص خاص كالنص الذي ذكرنا آنفاً. والنبى ﷺ قد حث في أحاديث كثيرة على الوفاء بالعهود عامة وعلى الوفاء بالعهود التي تعقد مع رؤساء الأمم فقد كان يقول - ﷺ -: [خيار عباد الله عند الله يوم القيامة الموفون المطيبون]. مسند الإمام أحمد حديث رقم [٢٥١٠٨] كتاب باقى مسند الأنصار.

وكان يقول - ﷺ -: [أنا أكرم من وفى بعهده] <sup>(١)</sup>.

---

(١) أخرجه البيهقى فى السنن (٨٥ / ٣٠)، ومتقى الدين الهندى فى كنز العمال (١٠٩٢٠) بلفظ: (أنا أكرم من وفى بدمته).



وقد كان - ﷺ - قد عقد عهداً مع المشركين على ألا يقاتلوهم ثم ذكر له أنهم على نية أن يقاتلوا فقال - ﷺ - : [وفوا لهم ونستعين الله عليهم] <sup>(١)</sup> .

وكان يعتبر - ﷺ - أشد أنواع الغدر غدر أمير عامة ، فكان يقول - ﷺ - : [لا غادر أعظم غدرا من أمير عامة] . (صحيح مسلم : كتاب الجهاد والسير) .

« فالأحاديث النبوية صريحة في الوفاء بكل عهد ، وعمل النبي - ﷺ - صريح في أن المعاهدات كانت تنظيماً للسلم ، وليست لحال وقتية ، أبرمت فيها المواثيق اضطراراً ، لا اختياراً ، والآيات القرآنية صريحة في أمرين في أن الأصل في علاقة المسلمين بغيرهم من الناس هو السلم وأن المعاهدات واجبة الوفاء سواء أكانت إنهاء لحرب قائمة أم كانت تنظيماً لسلم دائم » <sup>(٢)</sup> .

فالقرآن صريح في أن على المسلمين أن يسالموا من سالموهم فقال - تعالى - :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَصَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (النساء ٩٤) .

---

(١) أخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي (١٢ / ١٤٤) بلفظ : (نفى لهم بعهدهم ونستعين الله عليهم) .

والحاكم في المستدرک (٣ / ٢٠٢) بلفظ : (نستعين الله عليهم ونفى بعهدهم) .

(٢) العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٩٩ للشيخ محمد أبو زهرة .



وخص الأمر بالقتال لمن يقاتلنا دون من لم يقاتلنا فقال - تعالى - :  
﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ  
الْمُعْتَدِينَ ﴾ (البقرة ١٩٠).

وإذا كانت هذه الآية صريحة في أن من لا يقاتل لا نقاتله، ومن  
سالم المسلمين كان عليهم أن يسالموه، فعلى ذلك تكون المواثيق  
والعهود الخاصة بالصلح الغرض منها تنظيم السلم وتنظيم العلاقة  
الدولية، لا أنها تنقض بمجرد انتهاء الحال الوقتية، وتدل الآية على  
أنه يجوز عقد صلح دائم لتوثيق السلم الدائم، وكل عقد دائم إذا  
عرض ما أخل بالالتزام فيه فإنه ينقض فوراً ويكون زواله للإخلال  
بشروطه لا لأن صفة الدوام لا تكون في عقود الصلح وإذا علم أن  
الأصل هو السلم فيكون الصلح الذي أساسه السلم مقراً كما هو  
ثابت، للاستيثاق من بقاء السلم لا لإنشائه<sup>(١)</sup>.

وعمل النبي - ﷺ - يؤيد ذلك تماماً فعندما جاء إلى المدينة مهاجراً  
وجد بجواره فيها أقواماً من اليهود والمشركين من الأوس والخزرج  
فما أزعجهم عن مكانهم، بل عقد معهم عقد جوار دائم اشترط  
عليهم فيه شروطاً والتزم هو بمثلها وأساسها حسن الجوار وتنظيم  
العلاقات الاقتصادية بينه وبينهم وقد جاء في هذا الميثاق ما نصه :

« . . وأن اليهود يتفقون مع المؤمنين، وأن يهود بنى عوف أمة مع  
المؤمنين، لليهود دينهم، وللمسلمين دينهم ومواليهم وأنفسهم إلا

---

(١) العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٥٠، ٥١.



ظن ظلم وإثم لا يوثغ - يهلك - إلا نفسه وأهل بيته ، وأن ليهود بنى النجار وبنى الحارث وبنى ساعدة وبنى جشم وبنى الأوس وبنى ثعلبة وبنى الشطنة مثل ما ليهود بنى عوف ، وأن بطانة يهود كأنفسهم .. وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم وأن بينهم النصر على من حارب هذه الصحيفة ، وأن بينهم النصح والنصيحة والبر دون الإثم ، وأنه لم يَأْثَمَ امرؤٌ بحليفه ، وأن النصر للمظلوم .. وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم .. وأن نصر الله على من اتقى بين أهل هذه الصحيفة وأبر ، وأن بينهم النصر على من دهم يشرب وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه ، فإنهم يصالحون ، وأنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك فإنه لهم على المؤمنين إلا من حارب فى الدين ، على كل أناس حصتهم من جانبهم الذى قبلهم ، وأنه من خرج آمن ، ومن قعد آمن بالمدينة إلا من ظلم أو أثم وأن الله جار لمن بر واتقى»<sup>(١)</sup> . فهذه المعاهدة الحرة كانت لتنظيم العلاقة بين المسلمين وغيرهم ولم تدفع إليها حاجة المسلمين ولم يلاحظ فيها إلا مصلحة السلم العام وهى من مصلحة المسلمين<sup>(٢)</sup> .

ولقد تغير الغرض من إبرام المعاهدات بين المسلمين وغيرهم فى عهد الصحابة ، فقد اشتدت الحرب بين الروم والمسلمين ، وبين الفرس والمسلمين فلم تكن المعاهدات التى أبرمها المسلمون مع الروم

---

(١) البداية والنهاية لابن كثير ج ٣ ص ٢٢٤ . دار الفكر العربى - الطبعة الثانية ١٣٨٧ هـ .

(٢) انظر : العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٥٢ .

أو مع الفرس لتنظيم السلم لأن الحرب كانت قائمة على قدم وساق، بل كانت المعاهدات نتيجة لأحد أمرين: إما لأن المسلمين هموا أن يدخلوا في البلاد فعقدوا مع أهلها عهودا التزم بها المسلمون أن يقيم أولئك تحت ظل المسلمين لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، وإما أن يعاهد المسلمون الملوك على أن يتركوهم مهادين موادعين لهم ويكون ذلك لحال وقتية لأن الحروب مستمرة<sup>(١)</sup>.

وعلى كل حال فقد أمر الإسلام باحترام العهود والمواثيق سواء كانت دائمة أو وقتية وألا تنقض من جانب المسلمين، فنقضها دائما يجب أن يكون من غيرهم، والقارئ لتاريخ المسلمين يجد أن نقض العهد دائما كان يقع من غيرهم على مر العصور.

لقد أقام الإسلام المساواة بين المسلمين وغير المسلمين في القضاء وسائر المعاملات.

ففي مجال القضاء سجل التاريخ أمثلة حية لعدل المسلمين مع غيرهم، فعندما شكى رجل من اليهود على بن أبي طالب للخليفة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال عمر لعلي: قم يا أبا الحسن فاجلس بجوار خصمك، فقام على وجلس بجواره ولكن بدت على وجهه علامة التأثر، وبعد أن انتهى الفصل في القضية قال لعلي: أكرهت يا علي أن نسوى بينك وبين خصمك في مجلس القضاء،

---

(١) انظر السابق ص ٥٢.



قال : لا ولكنى تأملت ، لأنك ناديتنى بكنيتى فلم تسو بيننا ، ففى الكنية تعظيم ، فخشيت أن يظن اليهود أن العدل ضاع بين المسلمين<sup>(١)</sup> .

ومما يدل على المساواة بين المسلمين وغيرهم فى القضاء وعلى انتشار الإسلام بسماحته وحسن معاملة المسلمين لغيرهم ، هذه الواقعة التى وقعت بين الإمام على بن أبى طالب - رضى الله عنه - وبين رجل من أهل الكتاب ، وذلك عندما فقد الإمام على درعه ، ثم وجدها عند هذا الرجل الكتابى ، فجاء به إلى القاضى شريح قائلاً : إنها درعى ، ولم أبع ، ولم أهب . فسأل القاضى شريح الرجل الكتابى قائلاً : -

ما تقول فيما يقول أمير المؤمنين ؟

فقال الرجل : ما الدرع إلا درعى ، وما أمير المؤمنين عندى بكاذب ، فالتفت القاضى شريح إلى الإمام على - رضى الله عنه - يسأله : يا أمير المؤمنين هل من بينة ؟ فضحك على وقال : أصاب شريح ما لى بينة ، فقضى بالدرع للرجل ، وأخذها ومشى ، وأمير المؤمنين ينظر إليه ، إلا أن الرجل لم يخط خطوات حتى عاد يقول : أما أنا فأشهد أن هذه أحكام أنبياء .. أمير المؤمنين يدنينى إلى قاضيه فيقضى عليه ؟ ! أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، الدرع والله درعك يا أمير المؤمنين ، انبعث الجيش

---

(١) الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ١٠ . أ. د. / أحمد عمر هاشم .

وأنت منطلق إلى صفين فخرجت من بعيرك الأورق، فقال الإمام  
على - رضى الله عنه -: أما إذ أسلمت فهي لك<sup>(١)</sup>.

وكما راعى الإسلام السماحة والمساواة بين المسلمين وغيرهم فى  
مجال القضاء، راعى السماحة أيضا فى معاملات المسلمين مع  
غيرهم:

ففى معاملة البيع والشراء بين المسلم وغير المسلم اتفق الفقهاء على  
جواز البيع والشراء بين المسلم وغير المسلم وصرحوا بعدم اشتراط  
الإسلام فى البائع أو المشتري ولا تبطل عندهم إلا البيوع التى تبطل  
بين المسلمين كبيع الخمر والخنزير والميتة والأصنام والتعامل بالربا  
.. إلخ، واتفقوا على جواز بيع مثل هذه الأمور والتعاملات بين غير  
المسلمين لا اعتقادهم حله<sup>(٢)</sup>.

وذهب الفقهاء من الأحناف والحنابلة والمالكية إلى جواز الشراكة  
بين المسلم وغير المسلم ما لم تكن فى شىء محرم كالخمر والخنزير  
وغيره وأن يكون البيع فى يد المسلم مخافة الوقوع فى الربا<sup>(٣)</sup>.

وذهب جمهور الفقهاء إلى القول بإباحة الإجارة فى المباحات بين  
المسلم وغير المسلم<sup>(٤)</sup>.

---

(١) الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ١١. أ. د. أحمد عمر هاشم.

(٢) انظر: علاقة المسلم بغير المسلم فى العقود ص ٥٠ - ٩٩. رسالة دكتوراة  
بجامعة الأزهر - كلية الشريعة والقانون بالقاهرة - إعداد / السيد طلبة السيد -  
تحت إشراف أ. د. / الشافعى عبد الرحمن السيد عوض ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م.

(٣) انظر السابق ص ١٠٧ - ١١٠. (٤) انظر السابق ص ١١٧ - ١٢٢.



واتفق جمهور الفقهاء على أن الوكالة بين المسلم وغير المسلم مباحة، فيصح للمسلم ولغير المسلم توكيل كل منهما في أى عقد من عقود المعاوضات أو التبرعات لأنها من الأمور الدنيوية التى يستوى فيها المسلم وغير المسلم ولحاجة الناس إليها<sup>(١)</sup>.

واتفق جمهور الفقهاء على جواز هبة غير المسلم للمسلم وكذا هبة المسلم لغير المسلم<sup>(٢)</sup>.

واتفق جمهور الفقهاء على جواز العارية بين المسلم وغير المسلم<sup>(٣)</sup>.

واتفق جمهور الفقهاء على جواز القرض بين المسلم وغير المسلم<sup>(٤)</sup>.

واتفق جمهور الفقهاء على جواز التصديق على غير المسلم<sup>(٥)</sup>.  
ويخطو الإسلام خطوة أخرى مع أهل الكتاب تتعدى مجرد التعامل السطحى ليزيد الارتباط والصلات بين المسلمين وغيرهم ممن يعيشون فى ديار المسلمين أو ممن يرتبطون معهم بالعهود والمواثيق وهم فى ديار أخرى ومن ذلك أن جعل الإسلام طعام أهل الكتاب حلالا للمسلمين يصح لهم كما يصح لأهل الكتاب أن يأكلوا من

---

(١) انظر السابق ص ٢٠٦.

(٢) انظر علاقة المسلم بغير المسلم فى العقود ص ٢٢٩. رسالة دكتورة بجامعة الأزهر.

(٣) انظر علاقة المسلم بغير المسلم فى العقود ص ٢٧٠ وما بعدها.

(٤) انظر السابق ص ٢٧٦ وما بعدها. (٥) انظر السابق ص ٢٩١.

طعام المسلمين، فيتبادلون المطاعم والمشارب في صورة اجتماعية تدعوهم إلى التآلف معهم والتزاور والمجالسة ونمو العلاقات الاجتماعية<sup>(١)</sup>.

ولكى يزداد التواصل والتقارب بين المسلمين وأهل الكتاب شرع الإسلام الزواج بالمرأة الكتابية<sup>(٢)</sup>.

ولا توجد رابطة في الظواهر الاجتماعية أقوى من ذلك قال - تعالى -

﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ وَالطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرُ مُسَيِّئِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخُسِرِينَ﴾ (المائدة ٥).

وهذا التسامح الإسلامي لا نظير له في الديانات الأخرى بل في الدين الواحد فالمسيحي الكاثوليكي لا يتزوج بالمرأة الأرثوذكسية أو غيرها من المعتقدات للمذاهب المسيحية المختلفة والذي يفعل ذلك من الزواج بغير من هي معتقدة اعتقاده يعد خارجاً على التعاليم المرعية في مذهبه. فأين هذا من سماحة الإسلام وربطه بين أهله وأهل الأديان الأخرى طعاماً ونكاحاً؟<sup>(٣)</sup>.

(١) الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ١٥. أ. د. / عبد الغفار هلال.

(٢) انظر: علاقة المسلم بغير المسلم في العقود ص ١٧٤ - ١٨٣.

(٣) الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ١٥. أ. د. / عبد الغفار هلال.

\* الإسلام والرد على منتقديه ص ١٠٩، ١١٠ للإمام محمد عبده - مطبعة التوفيق الأدبية ١٣٤٣ هـ.



إن المشاركة الاجتماعية بين المسلمين وأصحاب الديانات الأخرى تجدد في الإسلام ملاذا لها فالإسلام لا يمنع أن تقوم علاقات العمل والتعاون في المجالات المتعددة بين المسلمين وغيرهم من أهل الذمة وليس في القرآن نصوص تحض على تحريم قيام التواصل في العمل بين المسلمين والآخرين، ولا يوجد ما يمنع من أن يعمل المسلم لدى أحد من أهل الكتاب روى الطبراني عن كعب بن عجرة أنه اشتغل عند يهودى فسقى له إبله كل دلو بتمرّة وأخبر النبي ﷺ بذلك فما أنكر عليه شيئاً. وثبت وقائع التاريخ الإسلامى استخدام المسلمين لأهل الذمة فى الوظائف مع احتفاظهم بديانتهم ودون تخليهم عنها، فعندما تولى الوليد بن عقبة إمارة الكوفة ٥٦ هـ تولى إدارة السجن لرجل من النصارى، وبعد فتح مصر بقى العمال البيزنطيون فى أعمالهم ولم يفصلوا منها، وولى الخليفة المنصور الذى يلقب بالخليفة الأمر أحد النصارى منصب الوزارة.

ولم يعرف تاريخ الإسلام تعصبا ضد نصرانى أو يهودى تولى عملا من الأعمال<sup>(١)</sup>.

ونخلص إلى أن المعاملات بين المسلم وغير المسلم فى دار الإسلام التى تحكم بسلطان المسلمين مباحة باتفاق العلماء، أما المعاملات التى تقع فى دار الحرب التى لا تدخل تحت سلطة المسلمين اختلف الفقهاء فى حكمها وإن كان الراجح جوازها<sup>(٢)</sup>.

---

(١) الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ١٧. أ.د. / عبد الغفار هلال.

(٢) انظر: علاقة المسلم بغير المسلم فى العقود ص ٤٠ - ٤٥.

«ومتى وقعت المعاملة بين المسلم وغير المسلم في دار الإسلام أو دار الحرب، وجب الوفاء بهذا الالتزام، إذ إن الأساس الإسلامى الأول فى المعاملات بين الناس هو الارتباط بالالتزام والوفاء بالحقوق، تنفيذا لما جاء فى قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (المائدة ١) (١).

وأهل الذمة الذين يعيشون فى الديار الإسلامية على أن يكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين. فقد قرر الفقهاء أن عقد الذمة المؤبد يشترط فيه شرطان:

أولها: أن يلتزم الذميون إعطاء التكاليفات المالية على القادرين لكى يسهموا فى بناء الدولة ويشتركوا فى تكوين ميزانها المالى وهذا ما يسمى بالجزية وهو مقابل ما يدفعه المسلمون من زكاة.

ثانيها: أن يلتزموا أحكام الإسلام فى المعاملات المالية وفى العلاقات الاجتماعية بالناس.

أما ما يتعلق بحريتهم الشخصية وقوانين الأسرة من زواج وأحكام فإن الإسلام فى هذا يتركهم يتبعون فيها أمور دينهم ولذلك جاءت فى كتب الفقه تلك العبارة «أمرنا بتركهم وما يدينون». ولقد قرر الحنفية أن لهم أن يشربوا الخمر ويأكلوا الخنزير وللمجوس منهم أن ينكحوا بناتهم، بل أكثر من هذا إن المذهب الحنفى أوجب حماية حريتهم الشخصية فى هذا المقام، فلو أن مسلما أراق خمرا لدمى أو

(١) انظر: علاقة المسلم بغير المسلم فى العقود ص ٤٥ .



قتل خنزيره وجب عليه أن يدفع قيمته ولو فعل ذلك مع المسلم لم  
يجب عليه شيء<sup>(١)</sup>.

فللذمي حقوق اختصاصه بالإسلام بها :

أولها : له حق التمتع بحريته الدينية كاملة ، فلا يضار في دينه ، ولا  
يضطهد ، ولا يؤذى ، ولا يعتدى عليه بقول أو فعل فيما يمس  
عقيدته الدينية ، وفي أعماله التي يبيحها له دينه مادام العمل في  
دائرة شخصه أو أسرته حتى لو أنه كان يستبيح في دينه ما لا يبيحه  
الإسلام .

ثانيها : لهم حق التقاضى فيما بينهم في شئون الأسرة ، فلهم أن  
يتحاكموا إلى قضاة من أهل دينهم في الأمور التي تتصل بدينهم ،  
وليس لولى الأمر أن يتدخل في هذه إلا في إحدى حالتين :

إحدهما : أن يختاروا التحاكم إلى القاضى أى قاضى الدولة  
الإسلامية وفي هذه الحال ينفذ عليهم الحكم الإسلامى ، ويكون  
لولى الأمر سلطان عن طريق سلطان قضائه .

والثانية : أن يكون أحد الخصوم مسلما ، فإن القاضى المسلم هو  
المختص ؛ حفظا لحق المسلم ولحريته الدينية التى هى حق الجميع<sup>(٢)</sup> .

---

(١) انظر : العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٥٧ - ٥٩ .

(٢) انظر : العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٦١ .

\* الإسلام نظام إنسانى ص ١٦٩ ، ١٧٠ . أ. د مصطفى الرافعى - الناشر مكتبة الحياة  
بيروت .

\* أهل الذمة فى الفتاوى المقدسية ( الكتاب كله ) تأليف الأستاذ / إسحق موسى الحسينى ،  
وهو بحث ألقى فى العيد الألفى للأزهر ، مجمع البحوث الإسلامية بالقاهرة ١٩٨٣ م .

فالإسلام. اهتم بحماية كرامة الإنسان حتى وإن كان غير مسلم وحافظ على حقوق غير المسلمين وجعلهم على قدم المساواة مع المسلمين في جميع الحقوق، فليس في الإسلام تفرقة عنصرية بسبب الجنس أو اللون أو الدين، كما يوجد في أديان وملل أخرى<sup>(١)</sup>.

فالمتتبع لنصوص القرآن والمأثور من الحديث النبوى يرى حقائق واضحة تسود معاملة المسلمين لغيرهم وتلك الحقائق هى: العدالة، والمعاملة بالمثل، والوفاء بالعهد، ونشر الفضيلة، ونصر الضعيف من غير نظر إلى جنسه أو لونه أو دينه، وحماية الحريات وخصوصا حرية الاعتقاد ومنع الفتنة فى الدين<sup>(٢)</sup>.

---

(١) انظر: حماية الحقوق بين اليهودية والإسلام. دراسة مقارنة ص ١٢٨ - ٢٦٠.  
رسالة ماجستير بجامعة الأزهر كلية أصول الدين بالثوفية - إشراف أ.د./  
إبراهيم عبدالرحمن عتلم - إعداد / على سيد أحمد السيد ١٤١٧ هـ / ١٩٩٦ م.  
(٢) انظر: العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ١ - ١٢.





## المبحث الثانى

العلاقة بين المسلم وغير المسلم فى حالة الحرب  
الحرب فى الإسلام أمر مكروه ولذلك قال الله - تعالى - عنها :

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ﴾ (البقرة ٢١٦).

ونهى النبى - ﷺ - عن تمنى الحرب أو لقاء العدو فقد روى الإمام مسلم فى صحيحه ( كتاب الجهاد والسير ) عن أبى هريرة أن النبى - ﷺ - قال : [ لا تمنوا لقاء العدو فإذا لقيتموهم فاصبروا ] . وفى رواية أخرى يقول ﷺ : [ يأيها الناس لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فإذا لقيتموهم فاصبروا ] ( صحيح مسلم بشرح النووى ) ( كتاب الجهاد والسير ص ٤٥ - ٤٦ ) . فالإسلام يكره سفك الدماء ومن أجل ذلك فإنه لا يلجأ إلى الحرب والقتال إلا إذا كانت ثمة ضرورة ملجئة إليها ولا بديل عنها لدفع اعتداء المعتدين ورد كيد المكيدين . ولأن الحرب أمر مكروه فى الإسلام ، فإنه لا يصح أن يبادر المسلمون أعداءهم حتى يدعوهم إلى إحدى خصال ثلاث : إما الإسلام يرتضونه ديناً فيكونون مثلهم ولا ينقبون عن قلوبهم قال - تعالى - :

﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ

عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ( النساء ٩٤ ) .

وإما العهد يعاهدونهم عليه أن يكون سلمهم سلم المسلمين



ويدفعوا الجزية مقابل دفاع المسلمين عنهم فإن رضوا بالعهد وفي إليهم المسلمون عهدهم على مقتضى أحكام العهد .

وكل ذلك اتقاء للحرب ما أمكن ، حتى إنهم يوجبون على قائد جيش المسلمين إذا دعاهم إلى الإسلام أو العهد ، ولم يجيبوا على أيهما ألا يحارب فور ذلك بل عليه أن يتركهم فترة ولتكن ليلة مثلاً ثم يجدد لهم الدعوة بعدها لعلهم يكونون قد فكروا وتدبروا ما فيه مصلحتهم بعدها ، وإذا تجاوز القائد ذلك ، ولم يخيرهم من حقهم أن يتظلموا إلى خليفة المسلمين .

ففي خلافة عمر بن عبد العزيز ، وفد إليه قوم من أهل سمرقند ، يشتكون إليه قتيبة قائد جيش المسلمين دخل مدينتهم غدراً بغير وجه حق دون أن يخيرهم بين الإسلام أو المعاهدة أو القتال ، فكتب عمر إلى واليه هناك أن ينصب لهم قاضياً ينظر فيما ذكروا ، فنصب لهم الوالى قاضياً ينظر فى شكواهم ، فحكم القاضى وهو مسلم بإخراج المسلمين من سمرقند ثم يخير أهلها وفقاً لمبادئ الحرب الإسلامية ، فلما رأى أهل سمرقند هذا العدل من المسلمين رضوا وأقروا أن يقيم المسلمون بين أظهرهم<sup>(١)</sup> .

وليس فى هذا إكراه على الإسلام ، لأن التخيير بين أمور ثلاثة والمعاهدة على الأمن والسلم لا يعد إكراها فى الدين المنهى عنه

(١) انظر :

\* العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٣ .

\* من روائع حضارتنا ص ١٠٤ ، ١٠٥ . أ. د. / مصطفى السباعى . الناشر : دار السلام بدمشق .

بصريح القرآن :

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (البقرة ٢٥٦) .

وإذا وقعت الواقعة وكان القتال وهو الخيار الثالث بعد الإسلام والعهد، فإنه لا يباح كل ما للعدو من مال وأولاد ودماء، فيصبح الفتك والإفساد مباحين في إطلاق من غير قيود في أرض العدو كما هو الشأن في الحروب المعاصرة فإنها حروب مدمرة يباح فيها كل شيء وتهلك الحرث والنسل ولا تفرق بين أرض المعركة ودور العبادة .

إن الحرب في الإسلام ضرورة تقدر بقدرها وهي مقيدة بالأحكام الدينية السماوية مقيدة بتقوى الله - عز وجل - فانظر وتأمل هذا الحديث الذي رواه الإمام مسلم في صحيحه ( كتاب الجهاد والسير ) عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال : كان رسول الله - ﷺ - إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ثم قال : [ اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال أو خلال فأيتهن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم إلى الإسلام فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين وأخبرهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين فإن أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذي يجرى على



المؤمنين ولا يكون لهم فى الغنيمة والفىء شىء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين فإن هم أبوا فسلهم الجزية فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم فإن هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فإنكم أن تخفروا ذممكم وذمم أصحابكم أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله]... وروى الإمام مسلم أيضا فى صحيحه (كتاب الجهاد والسير) عن نافع عن عبد الله: [أن امرأة وجدت فى بعض مغازى رسول الله - ﷺ - مقتولة فأنكر رسول الله - ﷺ - قتل النساء والصبيان] وفى رواية أخرى عن ابن عمر قال: [وجدت امرأة مقتولة فى بعض تلك المغازى فنهاى رسول الله - ﷺ - عن قتل النساء والصبيان].

ويقول الإمام النووى معقباً على هذا الحديث: «وأجمع العلماء على العمل بهذا الحديث وتحريم قتل النساء والصبيان إذا لم يقاتلوا فإن قاتلوا: قال جماهير العلماء يقتلون وأما شيوخ الكفار فإن كان فيهم رأى قتلوا وإلا ففيهم وفى الرهبان خلاف قال مالك وأبو حنيفة لا يقتلون...»<sup>(١)</sup>.

وقد نقل عن أبى بكر الصديق والليث بن سعد وأبو ثور والأوزاعى - رضى الله عنهم - أنه لا يجوز قطع أشجار الكفار وتحريقها<sup>(٢)</sup>.

(١) صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٢ ص ٤٨ .

(٢) انظر: صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٢ ص ٥٠ .

إن حروب الإسلام كما ورد عن النبي - ﷺ - والصحابة من بعده كانت مقيدة بأمر أربعة :

أولها : ألا يقتل غير المقاتل ، فلا يقتل أحد من الذرية ولا أحد من النساء والشيوخ الضعاف الذين ليست لهم قوة في الحرب ولا يمدون المحاربين بالسلاح وعتاد الحرب وكذلك لا يقتل الرهبان وأصحاب الصوامع ، فقد روى أبو داود في سننه عن أنس - رضي الله عنه - أن رسول الله - ﷺ - قال [ انطلقوا باسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله لا تقتلوا شيخا فانيا ولا طفلا صغيرا ولا امرأة ] ... وروى ابن ماجه في سننه عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : كان رسول الله - ﷺ - إذا بعث جيوشه قال : [ اخرجوا باسم الله ، قاتلوا في سبيل الله من كفر بالله لا تعتدوا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع ] .

الأمر الثاني : منع إتلاف الأموال إلا إذا كانت لها قوة مباشرة في الحرب كالأسلحة ، والخيول فإنها تلتف أو يستولى عليها أما غير هذا فلا يمس ، وهذه وصية أبي بكر الصديق لأحد قواده الذين بعثهم للحرب : إني موصيك بعشرة لا تقتلن امرأة ولا صبيا ولا كبيرا هرما ، ولا تقطعن شجرا مثمرا ولا نخلا ولا تحرقها ، ولا تخربن عامرا ولا تعقرن شاة ولا بقرة إلا لماكلة ولا تجبن ولا تغلل<sup>(١)</sup> .

فانظر هذه الوصية الكريمة وقارن بينها وبين ما نراه اليوم ونشاهده من آثار الدمار والخراب والفساد في الأرض الذي تتركه الحروب المعاصرة .

---

(١) تاريخ ابن عساكر ١ / ١١٨ ، ١٣٤ .



الأمر الثالث : احترام الإنسانية والفضيلة في أثناء الحرب وعلى ذلك لا يصح لقائد ولا لمقاتل أن يمثل بأحد من القتلى أو الجرحى فقد نهى - ﷺ - عن التمثيل بالقتلى كما مر علينا من قبل بل إنه - ﷺ - أمر بإحسان القتل فقال : [إذا قتلتم فأحسنوا القتلة] <sup>(١)</sup> . فالتعذيب في القتال والتمثيل بالقتلى لا يجوز بأي حال من الأحوال في الإسلام فقد أشار بعض الصحابة على النبي - ﷺ - أن يمثل بسهيل بن عمرو لأنه كان يحرض على حرب المسلمين وعلى قتالهم فأشاروا عليه أن ينزع ثنيتيه السفليين حتى لا يستطيع الخطابة بعد ذلك ، فلم يوافقهم النبي - ﷺ - على ذلك بل رفض قائلاً : [ لا أمثل به فيمثل الله بي وإن كنت نبياً ] <sup>(٢)</sup> .

وعندما مثل الكفار بعمه حمزة بن عبد المطلب أقسم ﷺ لأن أظفره الله عليهم ليمثلن بسبعين منهم . ولكنه ﷺ لم يفعل لحرمة التمثيل بالقتلى أو حتى بالأحياء في الإسلام . وقد قال - تعالى - :

﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ (البقرة ١٩٠) .

وقال - تعالى - :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَإِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾

(النحل ١٢٦) .

الأمر الرابع : إجازة الأمان في ميدان القتال ، منعاً لاستمرار القتال

(٢) مصنف ابن أبي شيبة ١٤ / ٣٨٧ .

(١) الدر المنثور ٤ : ١٨١ .

كلياً أو جزئياً، والأمان جائز للآحاد كما هو جائز للجماعة، فيصح أن يعطى الأمان لشخص حققنا لدمه إن طلب كما يصح أن يعطى الأمان لجماعة ولو كانوا فى حصن مترسين به، فلهم أمانهم ما لم يعتدوا على المسلمين ويخلوا بعهدهم والأمان الذى أعطوه.

وقد وسع المسلمون باب الأمان من عدة نواحي:

( ١ ) لم يجعلوا الأمان بيد قائد الجيش وحده، بل جعلوه بيد أى مسلم أعطى مقاتلاً الأمان فهو فى أمان المسلمين وليس لأحد منهم أن ينكث بعهد ذلك المسلم إلا أن يخون ذلك الذى عاهد، وفى الصحيح يقول النبى - ﷺ -: [المسلمون تشكافاً دماءهم ويسعى بذمتهم أدناهم] <sup>(١)</sup>. أى أن المسلمين متساوون فى ذلك وأقل واحد منهم يستطيع أن يعقد عقد أمان لمن شاء من المقاتلين.

( ٢ ) بلغ من التوسعة عندهم أن العبد المسلم من المسلمين يجوز له أن يؤمن جيشاً كاملاً بشرط أن يسلم الجيش ولا يقاتل ولا يكون ذلك الجيش أسيراً بل يكون من أهل الأمان له ذمة المسلمين أجمعين، وقد حدث أن عبداً مسلماً من عبيد المسلمين أعطى أماناً لأهل حصن تحصنوا به، فأرسل أمير الجيش إلى عمر - رضى الله عنه - يستفتيه فكتب إليه عمر يجيز أمانه قائلاً: إن عبد المسلمين من المسلمين ذمته ذمتهم <sup>(٢)</sup>.

( ٣ ) إنهم ليتوسعون فى معنى العبارات أو الإشارات الدالة على الأمان ولو كانت دلائلها من بعد نحو كلمة (لا تخف) فقد

(١) أخرجه الإمام أحمد فى المسند ٢ / ١٩٢.

(٢) أخرجه البيهقى فى السنن الكبرى، كتاب السير، باب: أمان العبد ٩ / ٦٤.



اعتبرها عمر -رضي الله عنه- أماناً ، واعتبر الإشارة إلى السماء للمشارك أماناً إذا سلم نفسه على ذلك ولذا كتب -رضي الله عنه- إلى قواده: «أيما رجل دعا رجلاً من المشركين أشار إلى السماء فقد أمنه ، فإنما نزل بعهد الله وميثاقه»<sup>(١)</sup> .

فهذه توسعة ما بعدها توسعة حقنا للدماء فإنه بموجب هذا الأمان يخرج من صفوف المقاتلين إلى صفوف الآمنين الذين يكونون مع المسلمين في دارهم آمنين بشروط تشترط عليهم ولهم ولعل توسع باب الأمان فيه دلالة واضحة على حد دائرة القتال ما أمكن ، وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على اتجاه الإسلام إلى منع القتال ما أمكن المنع ، فهو لا يقاتل إلا من يحمل السيف وهو قتال للضرورة فإن ألقى السيف وطلب الأمان أعطى الأمان ولا يعتبر أسير حرب بل يعد ذمياً له ما للمسلمين وعليه ما على المسلمين<sup>(٢)</sup> .

فإذا لم يرجع المقاتل عن قتال المسلمين فيما أن يقتل في المعركة وإما أن يقع أسيراً في أيدي المسلمين ، وظهور الأسرى نتيجة حتمية لأي حرب .

ولم يعرف التاريخ محارباً رفيقاً بالأسرى كالمسلمين ، فلقد أوصى الله -تعالى- ورسوله -ﷺ- بالأسير خيراً قال -تعالى- :

---

(١) أخرجه الدارمي في سننه ، كتاب الجهاد ، باب الإشارة إلى المشركين والوفاء بالعهد ٢ / ٢٢٩ ، ٢٣٠ .

(٢) انظر : العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٢٣ - ٢٧ للشيخ محمد أبو زهرة . الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ٥ - ٧ أ. د. / أحمد عمر هاشم .

﴿ وَيُطْعَمُونَ أَطْعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِمْ مُسْكِنًا وَتَيْمًا وَأَسِيرًا ﴾

(الإنسان ٨).

ولكن ماذا يصنع الإسلام بالأسرى أيمُنُ عليهم بالحرية أم تؤخذ عنهم الفدية أم يسترقون؟ قال تعالى:

﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ

حَتَّىٰ إِذَا أَثْنَتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَمَا مَتَّابَعِدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ

تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ (محمد ٤).

فالنص القرآني يخير بين أمرين لا ثالث لهما وهما إما أن يمن القائد أو ولي الأمر من المسلمين على الأسرى بالحرية إذا لم يكن فداء من مال أو نفس، وإما أن يفتدى الأسرى بمال أو بأسرى مثلهم من المسلمين وهذا ما يسمى في عصرنا هذا تبادل الأسرى.

وإذا كان النص القرآني ليس فيه الأمر باسترقاق الأسرى، فهو كذلك ليس فيه ما يمنع استرقاقهم منعاً صريحاً وإن كان النص القرآني أقرب إلى المنع لأنه حصر التخيير في أمرين: المن أو الفداء.

وإذا انتقلنا إلى السنة النبوية فلن نجد فيها نصاً صريحاً ينهى عن الاسترقاق نهياً صريحاً، حتى إن أصحابه - عليه السلام - ليسترقون في غزوة بني المصطلق فلا ينهاهم بصريح العبارة ولكن يعمل عملاً من شأنه أن يحملهم على فك رقاب من أسروهم، فقد روت الصحاح كصحيح البخاري ومسلم [أن رسول الله - عليه السلام - لما انصرف من



غزوة بنى المصطلق ومعه جُوَيْرِيَّة بنت الحارث وكانت فيمن أسر دفعها إلى رجل من الأنصار تكون في ضيافته وأمره بإكرامها ، وقد عاد - ﷺ - إلى المدينة فأقبل أبوها الحارث بن أبي ضرار لفدائها ، فلما كان بالعقيق ، نظر إلى الإبل التي جاء بها فداء لابنته فحجز منها بعيرين استحسنتهما وضمن بهما على الفداء ثم أتى النبي - ﷺ - وقال مخاطبا النبي - ﷺ - : يا محمد أصبتم ابنتي وهذا فداؤها فقال له الرسول - ﷺ - : فأين البعيران اللذان غيبتهما بالعقيق في شعب كذا .. فقال الحارث : أشهد أن لا إله إلا الله وإنك لرسول الله فوالله ما اطلع على ذلك إلا الله .. ] .

فلما أسلم الحارث أسلم معه ابنان له وناس من قومه وأسلمت ابنته جُوَيْرِيَّة أيضا وحسن إسلامها فخطبها رسول الله - ﷺ - من أبيها فزوجه إياها . تقول السيدة عائشة - رضي الله عنها - وهي راوية الحديث : ( وخرج الخبر إلى الناس أن رسول الله - ﷺ - قد تزوج جُوَيْرِيَّة بنت الحارث بن أبي ضرار فقال الناس : أصهار رسول الله - ﷺ - وأرسلوا ما بأيديهم من الأسرى الذين استرقوهم . فلقد أعتق بتزوجه إياها مائة أهل بيت من بنى المصطلق ، فما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها ) <sup>(١)</sup> .

ففي هذا الفعل النبوي الكريم منع للاسترقاق وإن لم يصحبه نهى بالقول ، فالإسلام جاء لتحرير الناس وليس لاستعبادهم واسترقاقهم .

---

(١) أخرجه البخاري ومسلم في ( كتاب الجهاد والسير ) ، وابن كثير في البداية والنهاية

«وإنه من الحق أن نقرر في هذا المقام أن النبي - ﷺ - لم ينشئ في حروبه رقاً على حر قط، فما أسر أسيراً واسترقه، ولا فرض الرق على مخلوق كان حراً قبل أن يفرضه، نعم إنه لم ينه عن الرق نهياً صريحاً، ولكن أفعاله كلها كانت تتجه إلى استنكاره... وفوق ذلك كان يحث على عتق كل الذين جرى عليهم الرق، وكذلك كان الشأن في القرآن الكريم...»<sup>(١)</sup>.

وبفضل الإسلام قد تم تحرير كل العبيد والقضاء تماماً على نظام الرق، الذي كان منتشراً قبل الإسلام في كل المجتمعات.

ولما جاء عصر الصحابة - رضوان الله عليهم - واشتد القتال بين المسلمين والنجوس في الشرق وبين المسلمين والروم في الغرب، وكان استرقاق الأسرى نظاماً متبعاً في الحروب، وقد أسر أعداء المسلمين من المسلمين أسرى واسترقوهم، فسار قواد المسلمين على سنة المعاملة بالمثل فاسترقوا أسراهم كما استرقوا أسرى المسلمين قال - تعالى -:

﴿مَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾

(البقرة ١٩٤).

وعلى الرغم من ذلك فقد اختلفت نظرة الإسلام إلى الأسرى عن نظرة غيره، فلقد حفلت صفحات التاريخ الإسلامي بكثير من الحوادث التي إن دلت على شيء فإنما تدل على أن نظرة الإسلام

---

(١) العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٣٤، ٣٥.



للأسرى كانت كنظرته تماما إلى الأحرار، ومما يدل على احترام الإسلام لهم وتكريمه إياهم، أنه وسد إليهم الأمر في كثير من الولايات والإمارات الإسلامية وتقلبوا في أعظم مناصب الدولة، إلى أن جاء زمن كانوا فيه هم النخبة الممتازة في الخلافة. ومما يروى في ذلك أن هشام بن عبد الملك سأل الزهري عن يسود أهل مكة قال: عطاء! قال الخليفة: بم سادهم؟ قال: بالديانة والرواية، قال الخليفة: نعم، من كان ذا ديانة حقت له الرئاسة ثم سأل عن اليمن. فقال الزهري: إمامها طاووس، وسأل عن مصر وغيرها فذكر له الزهري أسماء ساداتها من الموالي، حتى إذا أتى على ذكر النخعي قال: إنه عربى، فقال الخليفة: الآن فرجت عني.. والله ليسودن الموالي العرب، ويخطب لهم على المنابر<sup>(١)</sup>.

وبالنسبة لرعايا الدولة المحاربة فقد ضمن لهم الإسلام حقوقهم كاملة لا ينتقص منها شيئا وفعل الرسول - ﷺ - معهم وفعل الصحابة - رضوان الله عليهم - خير دليل على ما نقول.

فقد أعطى الإسلام لمن أعطاهم الأمان حق الإتجار والتعامل مع المسلمين بكافة صور وأشكال التعامل التي تتماشى مع الشريعة الإسلامية، وصان الإسلام أموالهم، فمن له مال منهم في دار

(١) انظر:

\* الإسلام نظام إنسانى ص ١٩٢، ١٩٣ د. مصطفى الرافعى.

\* العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٣٢ - ٤٢.

\* الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ٥، ٦ أ. د. / أحمد عمر هاشم.

الإسلام يبقى على ملكه ولا تزول عنه ملكيته حتى لو عاد إلى دار الحرب وحمل السلاح محاربا للمسلمين، ولومات المستأمن في دار الإسلام أو في دار الحرب لا تذهب عنه ملكية ماله وتنتقل إلى ورثته عند جمهور فقهاء المسلمين خلافا للشافعي، فالفقهاء المسلمون لا يصادرون ماله إلا في حالة واحدة وهي إذا حارب المسلمين وأسر أو سبي وصار رقيقا فإنه في هذه الحال تزول عنه ملكية ماله، ويكون ماله في هذه الحال لبيت مال المسلمين<sup>(١)</sup>.

وكما أعطاهم الإسلام الحرية الكاملة في التعامل مع المسلمين وفي ممتلكاتهم وصان حرمتهم وأعراضهم أعطاهم أيضا الحرية الكاملة في إقامة شعائر دينهم والمحافظة على دور عبادتهم، وفي فعل عمر ابن الخطاب - رضي الله عنه - مع أهل إيلياء خير دليل على ذلك فقد أعطاهم أمانا على أموالهم وكنائسهم وصلبانهم وحذر من هدم كنائسهم أو الاعتداء عليهم<sup>(٢)</sup>.

فقد جاء في العهد الذي أعطاه عمر بن الخطاب لهم ما يلي:

« وهذا ما أعطى عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان، أعطاهم أمانا لأنفسهم ولأموالهم، وكنائسهم، وصلبانهم وسقيمها وبريئها وسائر ملتها أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من شيء من أموالهم ولا يكرهون على ترك دينهم

(١) انظر: العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٢٨.

(٢) انظر: الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ٥٥ د.أ. أحمد عمر هاشم.



ولا يضار أحد منهم ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود»<sup>(١)</sup>.

وهو نفس ما أعطاه خالد بن الوليد لأهل عانات وعمرو بن العاص  
لأقباط مصر ومحمد الفاتح عند فتح القسطنطينية مقر البطريكية  
الأرثوذكسية في الشرق كله<sup>(٢)</sup>.

فماذا عن الجزية التي تؤخذ من أهل الكتاب بعد انتهاء القتال  
مصدقاً لقوله - تعالى -:

﴿ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾

(التوبة ٢٩).

يقول صاحب تفسير المنار في تفسيرها: «هذه غاية للأمر بقتال  
أهل الكتاب ينتهى بها إذا كان الغلب لنا، أى قاتلوا من ذكر عند  
وجود ما يقتضى وجوب القتال كالاعتداء عليكم أو على بلادكم أو  
اضطهادكم وفتنتكم عن دينكم، أو تهديد أمنكم وسلامتكم، كما  
فعل الروم فكان سبباً لغزوة تبوك حتى تأمنوا عداوتهم بإعطائكم  
الجزية فى الحالين اللذين قيدت بهما، فالقيد الأول لهم وهو أن  
تكون صادرة عن يد أى قدرة، وسعة، فلا يظلمون ويرهقون،  
والثانى لكم وهو الصغار المراد به: خضد شوكتهم والخضوع

(١) تاريخ الطبرى ج ٣ ص ١٠٩ لابن جرير الطبرى - طبعة دار المعارف بمصر.

(٢) انظر: حماية الحقوق بين اليهودية والإسلام. دراسة مقارنة ص ٢٣٥ - ٢٣٧.

رسالة ماجستير بجامعة الأزهر - كلية أصول الدين بالمنوفية. إعداد / على سيد أحمد

السيد ١٩٩٦ م.

لسيادتكم وحكمكم .. فإن أسلموا عم الهدى والعدل والاتحاد، وإن لم يسلموا كان الاتحاد بينكم وبينهم بالمساواة فى العدل ولم يكونوا حائلاً دونها فى دار الإسلام، والقتال لما دون هذه الأسباب التى يكون بها وجوبه عينياً أولى بأن ينتهى بإعطاء الجزية ومضى أعطوا الجزية وجب تأمينهم وحمايتهم والدفاع عنهم وحريتهم فى دينهم بالشروط التى تعقد بها الجزية، ومعاملتهم بعد ذلك بالعدل والمساواة كالمسلمين ويحرم ظلمهم وإرهاقهم بتكليفهم ما لا يطيقون كالمسلمين، ويسمون أهل الذمة؛ لأن كل هذه الحقوق تكون لهم بمقتضى ذمة الله وذمة رسوله ﷺ، وأما الذين يعقد الصلح بيننا وبينهم بعهد أو ميثاق يعترف به كل منا ومنهم باستقلال الآخر فيسمون بأهل العهد والمعاهدين...»<sup>(١)</sup>.

«فالجزية ضرب من الخراج يضرب على الأشخاص لا على الأرض مقابل حمايتهم والدفاع عنهم من غير تكليفهم التجنيد للقتال مع المسلمين، وجزاء مساواتهم فى الحقوق مع المسلمين وهى نظير ما يدفعه المسلمون من الزكاة والصدقة، فإذا انشغل المسلمون عن حماية من يأخذون منهم الجزية سقطت الجزية ورد المسلمون ما أخذوه منهم من جزية»<sup>(٢)</sup>.

---

(١) تفسير المنارج ١٠ ص ٢٨٩ للشيخ / السيد رشيد رضا. الناشر دار المعرفة للطباعة والنشر. بيروت.

(٢) انظر:

\* تفسير المنارج ١٠ ص ٢٩٠-٢٩٧.

\* الإسلام نظام إنسانى ص ١٢٨-١٣٣. أ. د. / مصطفى الرافعى.



ونستطيع أن نجمل الأصول الكلية والمبادئ التي تقوم عليها العلاقات الدولية في الإسلام مع الآخر كما جاءت في القرآن والسنة في حالتى السلم والحرب فى الآتى :

( ١ ) مبدأ العدل :

العدل فى الإسلام مبدأ مطلق لا يقبل التجزئة ، وصفة تشريعية واقعية كلية تحكم جميع جزئيات التشريع الإسلامى سواء فيما يخص علاقة الإنسان بنفسه أو علاقته بغيره من الناس ، أو علاقته بربه - سبحانه وتعالى - إلا أن الذى يعنينا هنا علاقة الإنسان بغيره حيث جاء الأمر بوجوب العدل مع العدو ، والنهى عن أن تكون العداوة له دافعاً وسبباً فى الحيف عليه ، قال - تعالى - :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلّٰهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَآنُ قَوْمٍ عَلَىٰ ءَلَّا تَعْدِلُوا ؕ اْعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (المائدة ٨) .

فالعدل فى الإسلام لا تؤثر فيه قرابة القريب ولا عداوة العدو ، قال - تعالى - :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلّٰهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ؕ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَكِيرًا قَالَهُ أُولَىٰ بِهِمَا فَلَاتَتَّبِعُوا أَهْوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ﴾ (النساء ١٣٥) .

ولما أوجب الإسلام على المسلم العدالة المطلقة مع الغير كان على المسلم أن يعامل من يعتدى عليه بالمثل دون تجاوز.

قال تعالى:

﴿ فَمَنْ أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَىٰ  
عَلَيْكُمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ ۖ ﴾ (البقرة ١٩٤).

(٢) مبدأ الحرية:

الحرية من المبادئ الكلية التي قامت عليها علاقات المسلمين بغيرهم، انطلاقاً من التشريع الإسلامى، فقد خلق الله الإنسان مختاراً حراً، وأعطاه القدرة على التمييز بين الخير والشر.

﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ لِمَا شَاكَرَ ۖ وَلِمَا كَفُرَ ۖ ﴾ (الإنسان ٣).

فقد أعطاه - سبحانه - حرية التدين: فالإسلام لم يلزم غير المسلمين من ذوى الديانات السماوية الأخرى بترك دينهم وإن انضوا تحت راية الدولة الإسلامية، بل أقرهم على ما كانوا عليه من دين ويكونون فى ذمة الله ورسوله قال - تعالى -:

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۖ ﴾ (البقرة ٢٥٦).



وقال - تعالى :-

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ

لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا  
مُؤْمِنِينَ ﴾ (يونس ٩٩) <sup>(١)</sup>

(٣) مبدأ الوفاء بالعهد :

إن هذا المبدأ من أهم المبادئ التي قامت عليها علاقات المسلمين  
بغيرهم من الأمم ، وفيه يقول - تعالى :-

﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ

بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ﴾ (النحل ٩١) .

فقد بين الله - سبحانه - أن نقض العهد إنما هو نقض لكفالة الله  
وضمانته وشهادته ؛ بل لا يجوز للمسلمين وإن خافوا من عدوهم  
الخيانة والمكيدة إلا أن ينادوا العهد على سواء ، أى على استواء فى

(١) انظر :

\* مجلة إسلامية المعرفة التى يصدرها المعهد العالمى الإسلامى بباريس  
السنة الثامنة . العددان ٣١ ، ٣٢ شتاء ١٤٢٣هـ / ٢٠٠٢م ربيع ١٤٢٤هـ /  
٢٠٠٣م ، وكان هذا العدد من المجلة خاص بقضايا الحرية ، وقد نشرت فيه  
تسعة أبحاث تناولت موضوع الحرية من جوانب عدة ومن بين هذه الأبحاث :  
- بحث : الحرية فى الإسلام أصالتها وأصولها أ. د. / أحمد الريسونى .  
- بحث : حرية التفكير والاعتقاد فى المجتمع المسلم : أبعادها وحدودها  
أ. د. / عبد الحميد النجار .

- بحث : الحرية فى العقل الكلامى والفلسفى الإسلامى أ. د. / عرفان عبد الحميد فتاح .  
- بحث : حرية الأقليات غير المسلمة فى العالم الإسلامى أ. د. / محمد عمارة .

العلم بنبذه مع العدو بحيث يكونون في حال تساوى مع المسلمين  
في نبذ ذلك العهد، وفي ذلك يقول تعالى:

﴿وَمَا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ

خِيَانَةً فَأَنْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ (الأنفال ٥٨).

فمع ظهور بوادر الخيانة والغدر من الغير إلا أنه لا يجوز أن يكون ذلك  
دافعاً إلى الغدر بهم والخيانة بنبذ عهدهم على نحو يكون مفاجئاً لهم.

(٤) مبدأ الفضيلة ومنع الفساد:

الفضيلة صفة أصيلة اتسم بها التشريع الإسلامى فى كلياته  
وجزئياته، ووجوب الالتزام بمبدأ الفضيلة فى الشريعة الإسلامية  
يكون فى جميع الحالات والأوقات سواء فى حالة السلم أو  
الحرب، فقد ورد فى حديث ابن عمر -رضى الله عنهما- أن امرأة  
وجدت فى بعض مغازى النبى -ﷺ- مقتولة فأنكر رسول الله -ﷺ-  
قتل النساء والصبيان» قال الإمام النووى: وأجمع العلماء على  
العمل بهذا الحديث وتحريم قتل النساء والصبيان. (شرح صحيح  
مسلم للإمام النووى ١٢ / ٤٨).

وروى أنس بن مالك -رضى الله عنه- أن رسول الله -ﷺ-  
قال: [انطلقوا باسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله، لا تقتلوا شيخاً  
فانياً، ولا طفلاً صغيراً، ولا امرأة] أخرجه أبو داود، المصنف لابن  
أبى شيبة ٦ / ٤٨٣.



وقد وصى الصديق أبو بكر بعض قواده قائلاً : « لا تقتلن امرأة ولا صبياً ولا شيخاً كبيراً ... وإنك ستلقى أقواماً زعموا أنهم فرغوا أنفسهم لله في الصوامع فذرهم وما فرغوا له أنفسهم ». أخرجه الإمام مالك في الموطأ ٢ / ٤٤٨ ، والبيهقي في سننه ٥ / ٩٩ ، ٢٠٠ .

فالقِيم الخلقية والثوابت العَقَدِيَّة أسس تنطلق منها وتقوم عليها علاقات المسلمين بغيرهم ، فالتشريع الإسلامي هو تشريع ذو صبغة خلقية في جميع جوانبه .

( ٥ ) نصر الضعفاء : فقد جاء الإسلام ليخلص البشرية من الظلم والاستبداد والطغيان والرق والاستعباد ، فأوجب على المسلمين الوقوف مع المظلومين والضعفاء في وجه الظالمين والأقوياء . قال - تعالى - :

﴿ وَمَالَكُمْ لَا تَقُولُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا  
أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا  
وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ﴾ (النساء ٧٥) (١) .

وإذا كان هناك بعض قواد المسلمين قد انحرفوا عن تلك المبادئ فلذلك أسباب أهمها :

( ١ ) انحرافهم عن أوامر دينهم التي أمرتهم بالوفاء بالعهد

( ١ ) انظر : \* البعد الحضاري للعلاقات الدولية في الإسلام ص ١ - ٦ . أ. د. / جابر بن علي السعدي ، وهو بحث ألقى في المؤتمر الثاني عشر لجمع البحوث الإسلامية ٢٠٠٢ م .

\* العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ١ - ١٣ .

\* من روائع حضارتنا ص ٩٧ - ١١٣ . أ. د. / مصطفى السباعي .

والعدل والفضيلة .

( ٢ ) اندفاع عدو المسلمين إلى الغدر وانتهاك الحرمات ، والقسوة على المسلمين وذلك مما يدفع بعض القواد إلى المعاملة بالمثل ، وما كان لهم أن يسايروهم في غدرهم وضلالهم .

( ٣ ) بعض هؤلاء القواد كانوا ينتمون إلى تلك الأمم التي كانت تحارب المسلمين بشدة وغلظة عندما كانوا غير مسلمين فلما أسلموا غلب عليهم طبعهم فلم يتأثروا بسماحة الإسلام كقواد التتر مثل تيمورلنك وبعض قواد الأتراك<sup>(١)</sup> .

---

( ١ ) انظر : العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ١٣ ، ١٤ .





**الفصل الثاني**  
**الحوار والتفاهم**  
**والتبادل الحضاري**  
**بين**  
**المسلمين والآخر**





## الفصل الثانى

الحوار والتفاهم والتبادل الحضارى بين المسلمين والآخر

### المبحث الأول

#### حوار المسلمين مع الآخر

الحوار فى اللغة كما ورد فى لسان العرب معناه الرجوع عن الشيء إلى الشيء، والمحاورة مراجعة المنطق والكلام فى المخاطبة.

وقد وردت مادة: حوار ومشتقاتها فى القرآن ثمانى مرات منها مرة فى سورة آل عمران الآية ٥٢ فى قوله - تعالى -:

﴿ فَلَا أَحْسَنَ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ

قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ

بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ ﴾

ومرتان فى سورة المائدة الآيتان ١١١ - ١١٢ فى قوله - تعالى -

﴿ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ

بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ ﴿١١١﴾ إِذْ قَالَ الْخَوَارِثُونَ لِيَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ

أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾

ومرتان في سورة الصف الآية ١٤ في قوله - تعالى :-

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ  
لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ فَءَامَنَت  
طَّاغُفَّةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرْتُ طَّاغُفَّةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا  
عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴾

ومرة في سورة المجادلة الآية ١ في قوله - تعالى :-

﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ  
تَحَاوَرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾

ومرتان في سورة الكهف في الايتين ٣٤ ، ٣٧ في قوله - تعالى -

﴿ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ  
لَصَاحِبِهِ هُوَ يَحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴾

وقوله - تعالى :-

﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي  
خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ﴾

ومن إعجاز القرآن أن السور التي ورد في بعض آياتها مادة حاور  
بمشتقاتها يغلب عليها الحوار في باقى آياتها ، فعلى سبيل المثال سورة  
الكهف المتأمل فيها سيجد أنها تكاد تكون مبنية على الحوار فقد  
اشتملت على حوار فتية الكهف والجدل الذى دار حولهم فى الآيات



من ٩ - ٢٦ ثم على حوار مع النبي - ﷺ - في الآيات من ٢٧ - ٣١ ثم على حوار صاحب الجنتين وصاحبه في الآيات من ٣٢ - ٤٦ ثم على حوار المجرمين عند عرضهم على ربهم يوم القيامة مع ربهم ومع أنفسهم في الآيات من ٤٧ - ٥٩ ثم على حوار نبي الله موسى - عليه السلام - مع فتاه من ٦٠ - ٦٥ ثم على حوار موسى - عليه السلام - مع الخضر في الآيات من ٦٦ - ٨٢ ثم على حوار ذى القرنين مع قومه في الآيات من ٨٣ - ٩٨ .

وهذا لا غرابة فيه لأن الحوار مبدأ أساسى فى الفكر الدينى الإسلامى ، وقد اعتمده القرآن كمنهج وأسلوب فى إيصال الحقائق إلى الناس ، وقد تنوعت أشكال الحوار القرآنى وأصنافه بتنوع المقاصد والأهداف تماشيا مع الفطرة الإنسانية ، واحتياجاتها والأغراض التعليمية والتربوية المقصودة ، فهناك حوار تذكرى وتعبدى وإيمانى ، وإنسانى ، وهناك حوار خاص مع الرسول - ﷺ - وهناك الحوار البرهانى ، والحوار القرآنى بجميع أصنافه وأشكاله يهذب المشاعر ويوقظ الوجدان ويربى العواطف الربانية ويجيب على أسئلة السائلين ، وآثاره التربوية كثيرة وأهمها : كشفه عن العناية الإلهية بالإنسان وقيمة الإنسان عند الله تعالى وهو يحاوره أو يستمع إليه ، ليخرجه من ظلمات الجهل والشرك إلى نور المعرفة والتوحيد<sup>(١)</sup> .

---

(١) انظر : الإسلام يدعو إلى الحوار والتعارف ص ٥ للشيخ / عبد الأمير قبلان (نائب رئيس المجلس الإسلامى الشيعى الأعلى - لبنان) وهو بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لجمع البحوث الإسلامية (هذا هو الإسلام ٢٠٠٢م) .

وقد حثنا الله - سبحانه وتعالى - على الحوار الهادف وقد ورد ذلك في كثير من الآيات التي تعرضت للحوار مع المشركين كقوله - تعالى -:

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (لقمان ٢٥).

رغم أن هؤلاء المشركين كانوا يعبدون الأصنام تقرباً إلى الله وإشراكاً به فإن الحوار يأتي لتبادل المعلومات واستبدالها بمعلومات صحيحة فيها الخير للإنسان.

ومن شروط حوار الإنسان مع أخيه الإنسان أن يكون الحوار ذاته المقصود به سعادة الإنسان ورقية وليس الحصول على منفعة شخصية، فليس هناك من نبي حاور قومه ونقل الرسالة الإلهية إلى الإنسان الآخر من أجل منفعة شخصية لنفسه، وإنما كان الهدف هو إنقاذ الإنسان وسموه ورقية من خلال تطبيق المنهج الإلهي في الأرض، ومثال ذلك النبي صالح والنبي هود عليهما السلام وغيرهما من الأنبياء الذين ورد ذكرهم في القرآن، فقد نفوا أن يكون من وراء دعوتهم منفعة شخصية فقال تعالى على لسانهم:

﴿ يَاقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ

إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (هود ٥١).

وفي شأن سيدنا محمد - ﷺ - يقول - تعالى -:

﴿ قُلْ مَا سَأَلُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَعُولِكُمْ ۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ (سبا ٤٧).

ولكن وإن تعددت الرسائل السماوية إلى الأرض إلا أنها في مضمونها وجوهرها واحد تطالب الإنسان وتدعوه إلى الحوار من أجل الرقي وبناء الحضارة، لكن أين تكمن حضارة الإنسان؟؟ إن حضارة الإنسان تكمن في التطبيق العملي للأسس العلمية المنهجية الكامنة في بصيرته التي حصل عليها نتيجة المعلومات الواردة إليه، والتي قام بتحليلها وتركيبها ووضعها في بصيرته ونقلها إلى التطبيق العملي، فلو سألنا مثلاً ماذا يميز المجرم عن الإنسان السوى لكان الجواب أن الإنسان السوى هو الذي عرف الخطأ من الصواب لكنه في الوقت نفسه أحجم عن تطبيق الخطأ واستمر في تطبيق الصواب<sup>(١)</sup>.

فبمرور الزمن والصراع القائم بين الخير والشر في الإنسان، وتغليب فكرة الخطأ على فكرة الصواب وإخراجها إلى حيز التطبيق بدلاً من منعها، مما أدى إلى تكريس الخطأ على مر الأجيال، فكانت تأتي الرسائل اللاحقة لتبين مضمون تلك الرسالة السابقة، وتأتي برسالة أخرى ثابتة بنفسها السابقة نقية طاهرة كمنهج يتلقاه الإنسان من خلال تطبيقه ويبني به حضارة، ويمتنع عن تطبيق الخطأ الذي يهدم إنسانيته بذاتها؛ ولهذا فقد انتقل الحوار من الإنسان ذاته إلى الإنسان الآخر، وعندما جاءت رسالة الإسلام كشفت

---

(١) الإسلام يدعو إلى الحوار والتعارف ص ٤ - ٥ أ. د. / أحمد بدر الدين حسون (مفتي حلب) وهو بحث ألقى في المؤتمر الثاني عشر لمجمع البحوث الإسلامية (هذا هو الإسلام) ٢٠٠٢ م.



عن الأخطاء التي عشت في عقول الناس ، وتحولت إلى شرور بينهم ، وقدمت لهم المنهج الصحيح ، ودعت الإنسان إلى التطبيق العملي لهذا المنهج لبناء حضارة الإنسان من خلال سلوكه الصحيح وفقاً للمنهج الرباني .

وحوار الأديان هو الأساس والمدخل للتقارب ولطرح الأفكار الخاطئة لتحل محلها الأفكار الصحيحة .

والحوار بين الأديان فريضة مطلوبة حيث يقول الله - تعالى :-

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (آل عمران ٦٤) .

ومما يؤكد على فريضة الحوار بين الإنسان وأخيه الإنسان في كل ملة ودين من أجل بناء الإنسان الحضاري السوي وفق العلم والمعرفة قوله - تعالى :-

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ (الحجرات ١٣) (١) .

فالإسلام يدعو إلى الحوار مع الآخر ، حيث إن الوحي القرآني ،

---

(١) انظر الإسلام يدعو إلى الحوار والتعارف ص ٦ - ٧ أ. د. / أحمد بدر الدين حسون (مفتي حلب) .

نص مفتوح على الزمن ، يحاور قارئه ويتفاعل معه ، ويجادله بالبرهان والحجة العقلية ، من أجل أن يهديه إلى مواطن النور الحق ، وهو حوار هادئ مسالم ، لا أثر فيه للتعسف والإلزام بالقوة والرهبة<sup>(١)</sup> .

وبذلك أصبح الحوار نهجاً ربانياً وجزءاً من عقيدة المسلم ومن ثوابتها التي لا تقبل التغيير ، ألزم به صاحب الرسالة أولاً ثم من تبعه من المسلمين فيما بينهم ، وأصبح نهجاً ثابتاً في الحوار مع الغير حيث قال - تعالى - :

﴿ ادْعُ

إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ

أَحْسَنُ ﴾ (النحل ١٢٥) .

فهدف الحوار الدعوة إلى سبيل الله ، وأسلوب الحوار أو الدعوة لا بد أن يتسم بالحكمة والتعقل والاعتدال وإحكام الأمور وأن يكون الحوار موضوعياً مفتوحاً هادفاً إلى تحقيق الغاية المرجوة منه بعيداً عن الإثارة وجرح العاطفة ودون عنف أو تعال بل برفق ولين وتواضع ، ولذلك قيد الله الدعوة إلى سبيله بالحكمة والموعظة الحسنة .

---

(١) الإسلام دعوة أصيلة في السماحة والتعايش السلمي ص ١٥ للشيخ كمال جعيط (مفتى تونس) وهو بحث ألقى في المؤتمر الثاني عشر لمجمع البحوث الإسلامية بالقاهرة ٢٠٠٢م .

وقد يدخل الحوار فى مرحلة دقيقة وهى مرحلة الجدل وفى هذه المرحلة من الممكن أن يتخطى الحوار الموضوعية ؛ ولذلك يقيد الله - عز وجل - بأن يكون بالتى هى أحسن أى بالحجة القوية والبرهان الجلى حتى يتم الإقناع والتسليم دون ضغط أو إكراه. (١).

والحوار والنقاش فى الإسلام له آدابه وله أهدافه ، الغرض منه المعرفة والاهتداء ، أما إذا كان الأمر أمر جدل عقيم يعتمد على المكابرة والإنكار فهو وراء لا حوار وهو تشبث بغير الحق وزيف وضلال .

وإذا كان أهل الكتاب يجادلون المسلمين فعلى المسلمين أن يتبعوا الأسلوب الحسن فى الدعوة والحوار كما أمرهم الله - تعالى - فى قوله

﴿ وَلَا تَجِدُ لَوْ أَهْلَ

الْكِتَابِ إِلَّا بِالنِّبَالِ هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي

أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَالْهَذَا إِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١﴾

(العنكبوت ٤٦) (٢).

فهناك قاسم مشترك بين الإسلام وباقي الأديان السماوية الأخرى وهو التوحيد ، ومن أجل ذلك يتوجه النداء الإلهى إلى النبى - ﷺ - يأمره فيه أن يوجه الدعوة إلى أهل الكتاب لإقامة الحوار على أساس

(١) انظر : الإسلام يدعو إلى الحوار والتعارف ص ٦ للشيخ / عبد الأمير قبلان .

(٢) انظر الإسلام وموقفه من غير المسلمين ص ٩ - ١٠ أ.د / عبد الغفار هلال .



القاسم المشترك بينهما وهو التوحيد فقال - تعالى :-

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا

وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا

أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (آل عمران ٦٤) .

وهذا النداء يشكل أول نداء عالمي للتعايش بين الديانات الموحدة ،  
وهو أول نداء عالمي للتعايش السلمي بين المجتمعات .<sup>(١)</sup>

فدين الإسلام يتميز بالسماحة فيها هو النبي - ﷺ - يقول : [إني  
أرسلت بحنيفة سمحة] . رواه الإمام أحمد في مسنده ويقول أيضا  
- ﷺ - [أحب الدين إلى الله الحنيفة السمحة] - رواه البخاري  
والإمام أحمد .

ويقول الله - تعالى - لنبيه - ﷺ :-

﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾

(آل عمران ١٥٩) .

ونستطيع أن نقول مع الدكتور محمد عمارة : «أن السماحة قد  
بدأت في التاريخ الإنساني بظهور الإسلام ، وأنها قد بلغت فيه  
مستوى متميزاً ، لا نظير له خارج الإسلام»<sup>(٢)</sup> .

---

(١) انظر : الإسلام يدعو إلى الحوار والتعارف ص ٦ للشيخ / عبد الأمير قبلان .

(٢) سماحة الإسلام ص ١ أ. د. / محمد عمارة . بحث ألقى في المؤتمر الثاني عشر لجمع  
البحوث الإسلامية (هذا هو الإسلام) ٢٠٠٢ م .

فلقد ظهر الإسلام وليس فى العالم دين ولا حضارة تعترف بالآخر  
أو تسالم الآخرين ، فاليهودية التلمودية ، قد تحولت إلى ديانة  
عنصرية يقول لها عهدا القديم : أن اليهود بحكم الولادة والعرق  
والدم والجنس هم شعب الله المختار وأبناءؤه وأحباؤه ، وأن علاقتهم  
بالآخرين ليست فقط علاقة الكراهية واللعن والإنكار ، بل المطلوب  
منهم أن يأكلوا الشعوب الأخرى ، حيث إن إبادة الآخرين عندهم  
تكليف إلهى<sup>(١)</sup> .

ولقد تعرض القرآن لهذه العنصرية من قبل اليهود والنصارى فقال  
- تعالى :-

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ﴾

(المائدة ١٨) .

وقال - تعالى :-

﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾

(البقرة ١١١) .

---

(١) انظر :

\* سماحة الإسلام ص ١١ د. / محمد عمارة .

\* حماية الحقوق اليهودية والإسلام (دراسة مقارنة) ص ٥٤ - ١١٩ رسالة

ماجستير بجامعة الأزهر ١٩٩٦ م .

وإذا كان اليهود والنصارى كما أخبرنا القرآن قد أنكروا الآخر وفرضوا عليه العنصرية، فإنهم لم يسلموا مما فرضوه على غيرهم، فقد تنكر كل منهما للآخر قال الله - تعالى - عنهم:

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ۚ ﴾ (البقرة ١١٣).

فماذا كان موقف الإسلام من هذه العنصرية والتنكر للآخر؟ هل قابل هذه العنصرية بعنصرية مماثلة كما فعل النصارى مع اليهود؟! .

الإسلام قابل هذه العنصرية بالحوار البناء عن طريق إقامة الحجة والبرهان التي دحض بهما عنصريتهما وإنكارهم للآخر فتأمل وتدبر هذه الآيات:

﴿ وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ ۚ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ ۚ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝١١١ بَلَىٰ مَن أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِندَ رَبِّهِ ۖ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝١١٢ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ۚ كَذَٰلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۚ ﴾

(البقرة ١١١-١١٣).



وفى سورة المائدة :-

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ  
وَأَحِبَّاءُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن  
يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا  
وَالِيهِ الْمَصِيرُ ﴾ (المائدة ١٨).

وهذا الإنكار للآخر واحتقاره واضطهاده وتجريده من الإنسانية  
وحقوقها، كان موجوداً فى جميع الحضارات السابقة للإسلام.

ففى الحضارة الغربية، فى بدايتها الإغريقية وفى طورها الرومانى،  
كانت الديمقراطية قاصرة على قلة من الفرسان الأشراف الملاك، هم  
الذين يمارسونها فقط ويتمتعون بجميع حقوقها أما غيرهم فإنهم  
كانوا - فى نظرهم - برابرة وهمجاً لا حظ لهم فى الديمقراطية ولا  
فى أى حقوق إنسانية<sup>(١)</sup>.

وفى الحضارة الفرعونية بمصر، قد شاع فيها اضطهاد أتباع  
«أخناتون» لأتباع المعبود «آمون» فلما انتصر أتباع «آمون» بادلوا  
أتباع «أخناتون» إنكاراً بإنكار واضطهاداً باضطهاد.

ولما ظهرت النصرانية فى مصر فى منتصف القرن الأول الميلادى،  
قوبلت بإنكار شديد واضطهاد اقترب من الإبادة على يد الوثنيين  
من الرومان المستعمرين والوثنيين المصريين، وقد بلغ هذا الاضطهاد

(١) انظر: سماحة الإسلام ص ٢ - ٣ أ. د. / محمد عمارة.

ذروته فى عهد الإمبراطور الرومانى (دقلد يانوس) الذى حوّل  
النصارى إلى طعام للأسود وقد سُمى عصره بعصر الشهداء ولما  
اعتنقت الدولة الرومانية النصرانية فى عهد الإمبراطور قسطنطين  
مارست النصرانية الرومانية المصرية الاضطهاد ضد الوثنية المصرية،  
فهدمت المعابد وأحرقت المكتبات وحولتها إلى كنائس وأديرة، كان  
هذا هو موقف العالم وموقف أصحاب الديانات والحضارات من  
الآخر عندما ظهر الإسلام سنة ٦١٠ م.<sup>(١)</sup>

فلما جاء الإسلام وسطع نوره على ظلام الجهل والشرك فأثار  
القلوب بنور التوحيد وقضى على العصبية عن طريق وضع لبنات  
عالمية جديدة تتمثل فى الآتى :

أولاً : بدأ بالتأكيد على أن الله - تعالى - هو رب العالمين وليس رب  
شعب ولا أمة دون غيرها من الأمم قال - تعالى - :

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (الفاتحة ١) .

ثانياً : أكد على تكريم الإنسان مطلق الإنسان ، فليس هذا التكريم  
لأبناء دين دون دين آخر أو أبناء حضارة دون حضارة أخرى من  
الحضارات قال - تعالى - : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴾ (الإسراء ٧٠) .

ثالثاً : جعل التفاوت والتفاضل بين الناس ثمرة لمعايير متاحة  
ومفتوحة أبوابها أمام كل إنسان ونفى أن يكون التفاوت تبعاً للون

---

( ١ ) انظر : سماحة الإسلام ص ٣ أ. د / محمد عمارة .

أو جنس معين فقال - تعالى :-

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾

إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا  
إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿ (الحجرات ١٣) .

رابعاً : لم يحتكر الإسلام النجاة لأبناء شريعة دون الشرائع الأخرى السماوية في إطار الدين الإلهي الواحد وإنما أكد على أن :

﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾

(الزلزلة ٧، ٨) .

بل ضمن الأمن والنجاة لكل من آمن بوحداية الله تعالى واليوم الآخر وعمل صالحاً حيث قال - تعالى :-

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾

وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَىٰ وَالصَّبِيَّانَ مِنْ ذُرِّيَةِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ ﴿ (البقرة ٦٢) .

خامساً : رفض الإسلام العنف والقتال وسفك الدماء وقرر أن القتال استثناء والأصل السلم ولا يلجأ إلى القتال إلا عند الضرورة لرد الاعتداء قال - تعالى :-



﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ  
الْمُعْتَدِينَ ﴾ (البقرة ١٩٠).

فالقِتال غير محبب في الإسلام بل هو مكروه قال - تعالى -:

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ﴾ (البقرة ٢١٦).

سادساً: أوجب الإسلام العدل مع الآخر حتى مع من أنكره  
وحاربه قال - تعالى -:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ  
شَتَانُ قَوْمٍ عَلَى أَنْ تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ  
خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (المائدة ٨).

سابعاً: اعترف الإسلام بجميع الشرائع السماوية السابقة وجعل  
الإيمان بها جزءاً من عقيدته قال - تعالى -:

﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ  
مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ﴾  
(البقرة ٢٨٥).

وذلك لأن الأديان السماوية كلها تستقي من معين واحد.

ثامناً: تعايش الإسلام بسماحته مع جميع الأديان من منطلق قوله  
- تعالى -: ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾ (الكافرون ٦).

ولم يجبر أحداً على ترك دينه ليدخل في الإسلام قال - تعالى - :

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (البقرة ٢٥٦).

تاسعاً: أما كن العبادة للديانات الأخرى في الإسلام محترمة يجب الدفاع عنها وحمايتها كحماية أماكن عبادة المسلمين قال - تعالى - :

﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ بِبَعْضٍ لَفُتَّ سَوَاقُ دِينِ اللَّهِ ﴾ (الحج ٤٠).

عاشراً: اختلاف الناس في أديانهم من وجهة نظر الإسلام لا ينبغي أن يؤدي إلى قتل بعضهم بعضاً أو أن يعتدى بعضهم على بعض ، بل يجب أن يتعاونوا على فعل الخير ومكافحة الشر قال - تعالى - :

﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾

(المائدة ٢).

وأن الاختلاف في الأديان لا يحول دون البر والصلة والمودة

قال - تعالى - :

﴿ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ

مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ (المائدة ٥).

واختلاف الناس فى أديانهم لا يحول دون أن يجادل بعضهم بعضا فيها بالحسنى وفى حدود الأدب والحجة والإقناع قال - تعالى :-

﴿ وَلَا يَجِدْ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكَذِبِ إِلَّا بِالنِّهْيِ أَحْسَنُ ﴾ (العنكبوت ٤٦).

ولا يجوز البذاءة مع المخالفين، ولا سب عقائدهم حتى ولو كانت وثنية قال - تعالى :-

﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾

(الأنعام ١٠٨) (١).

كانت هذه هى الأسس التى قامت عليها حضارة الإسلام، وبها رأت الدنيا لأول مرة ديناً ينشئ حضارة بلا تعصب على غيره من الأديان، ولا يطرد غير المؤمنين به من مجال العمل الاجتماعى والمنزلة الاجتماعية بل حث على الترابط والتواصل والتعاون والحوار المستمر فى سبيل الوصول إلى الحق والعدل، فتاريخ الفكر الإسلامى لم يعرف مصطلح الأقلية وإنما عرف مصطلح «الأمة الواحدة» التى جعل الإسلام تنوعها واختلافها فى الشرائع الدينية وفى الشعوب والقبائل وفى الألوان والأجناس وفى الألسنة واللغات وفى العادات والتقاليد سنة من سنن الله الثابتة التى لا تبدل لها ولا تحويل.

(١) انظر:

\* من روائع حضارتنا ٧٩ - ٨١ أ.د. / مصطفى السباعى - الناشر دار السلام بدمشق.

\* سماحة الإسلام ص ٤ - ٨ أ.د. / محمد عمارة.



ولم تكن هذه المبادئ التي قررها الإسلام مجرد فكر نظري لم تعرف طريقها إلى التطبيق كتلك التي تضمنتها كتب سماوية سابقة على القرآن الكريم وإنما تحولت هذه المبادئ التي قررها الإسلام إلى حضارة وتاريخ عريق لا ينكرها إلا جاحد .

ففي معاهدة المدينة التي عقدها النبي - ﷺ - عقب الهجرة مع يهود المدينة ، قد نصت نصوصها على التعددية الدينية لرعايا هذه الدولة الإسلامية الناشئة ، وعلى المساواة والعدل والإنصاف في حقوق المواطنة بين أفراد هذه الرعية المختلفة في الدين ، فمما جاء فيها أن : « . . . لليهود دينهم وللمسلمين دينهم . . . ومن تبعنا من يهود فإن لهم النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم . . وأن بطانة اليهود ومواليهم كأنفسهم . . وأن اليهود يتفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين . . على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم ، وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة . . وأن بينهم النصح والنصيحة والبر المحصن ومن أهل هذه الصحيفة دون الإثم ، لا يكسب كاسب إلا على نفسه . . »<sup>(١)</sup> .

بهذه المعاهدة قضى رسول الله - ﷺ - على جميع النزعات والاختلافات التي كانت سائدة في المدينة قبل هجرته - ﷺ - إليها ، وأشهر هذه الخلافات ما كان دائرا من صراع بين الأوس والخزرج .

---

( ١ ) انظر : مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة ص ١٧ - ٢١ جمع وتحقيق د . / محمد حميد الله الحيدر طبعة القاهرة سنة ١٩٥٦ م .

\* البداية والنهاية ج ٣ ص ٢٢٤ لابن كثير دار الفكر العربي الطبعة الثانية ١٣٨٧ هـ .

كما فتح النبي - ﷺ - بهذه المعاهدة صفحة بيضاء أمام اليهود للعيش في سلام مع المسلمين، والتعاون معهم في حماية هذه الدولة الناشئة من أعدائها الذين يتربصون بها، فكان من المتوقع ألا يقف اليهود بعد ذلك ضد الإسلام؛ بل يكونون معه على عدوهم المشترك الذي يهدد أمنهم وسلامتهم، ولكنهم لما أحسوا بأن دعوة النبي - ﷺ - تقوى وتنتشر يوماً بعد يوم، ولا سيما بعد غزوة بدر الكبرى، أخذوا يشككون في دعوة النبي - ﷺ - ونبوته، والتشهير به بين القبائل، والسير إلى أعدائه لتأليبهم عليه والتآمر على قتله - ﷺ - أكثر من مرة، وذلك مما جعل تعايشهم مع المسلمين في المدينة مستحيلاً فما كان من النبي - ﷺ - إلا أن أجلاهم عن المدينة. (١).

وكما عقد النبي - ﷺ - معاهدة مع اليهود حفظ بها حقوقهم وأمنهم عقد مع النصارى في الجزيرة العربية معاهدة أيضاً حفظ بها حقوقهم وأمنهم جاء فيها:

«هذا الكتاب كتبه محمد بن عبد الله إلى كافة الناس أجمعين، كتبه لأهل ملة النصارى ولمن تنحل دين النصرانية من مشارق الأرض ومغاربها، قريبها وبعيدها، فصيحها وعجمها، معروفها ومجهولها جعل لهم عهداً إن احتذى راهب أو سائح في جبل أو واد أو مغارة أو عمران أو سهل أو رمل أو بيعة فأنا أكون من

---

(١) انظر: العلاقات الخارجية لدولة الإسلام في عهد النبي ﷺ من عام ١ هـ، إلى عام ١١ هـ ص ١٤٣ وما بعدها، رسالة ماجستير بجامعة الأزهر ١٩٩١ م، إعداد / أحمد عبد الوهاب عبد الرحمن فتوح، إشراف أ. د. / عبد العزيز عبد القادر غنيم.

ورائهم، أذب عنهم من كل غيرة لهم، بنفسى وأعوانى وأهلى  
وملتى وأتباعى لأنهم رعيتى وأهل ذمتى، وليس عليهم جبر ولا  
إكراه على شىء من ذلك ولا يغير أسقف من أسقفيته ولا راهب من  
رهبانيتها ولا حبيس من صومعته ولا سائح من سياحته، ولا يهدم  
بيت من بيوت كنائسهم وبيعهم، ولا يدخل شىء من مال كنائسهم  
فى بناء مساجد المسلمين ولا فى بناء منازلهم فمن فعل شيئاً من  
ذلك فقد نكث عهد الله وعهد رسوله، ولا يحمل على الرهبان  
والأساقفة ولا من يتعبد جزية ولا غرامة، وأنا أحفظ ذمتهم أينما  
كانوا من بر أو بحر فى المشرق والمغرب والجنوب والشمال، وهم  
فى ذمتى وميثاقى وأمانى من كل مكروه، وكذلك من يتفرد  
بالعبادة فى الجبال والمواضع المباركة لا يلزمهم مما يزرعونه لا خراج  
ولا عشر، ولا يشاطرون لكونه برسم أفواههم، ولا يلزمون  
بخروج فى حرب، ويحفظونهم تحت جناح الرحمة، يكف عنهم  
أذية المكروه حيثما كانوا، وحيثما حلوا، وإن صارت النصرانية عند  
المسلمين فعليهم رضاها، وتمكينها من الصلاة فى بيعها، ولا يحال  
بينها وبين هوى دينها، ومن خان عهد الله واعتمد بالضد من ذلك  
فقد عصى ميثاقه ورسوله، ويعاونوا على حرمة بيعهم ومواضعهم،  
ولا يلزم أحد منهم بنقل سلاح، ولا يخالف هذا العهد أبداً إلى حين  
تقوم الساعة وتنقضى الدنيا»<sup>(١)</sup>.

(١) انظر: \* الإسلام نظام إنسانى ص ١٨٤ أ.د. / مصطفى الرافعى.

\* مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوى والخلافة الراشدة

ص ١١٢ د. محمد حميد الله حيدر.



وعلى هدى الرسول - ﷺ - فى تسامحه الدينى مع الآخر وقبوله له وتعاونيه معه ، وحرصه على حقوقه وأمنه ، سار الخلفاء الراشدون من بعده ، فإذا بنا نجد عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - عندما يدخل بيت المقدس يعطى لأهله الأمان لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم ويمنحهم الحرية الدينية الكاملة ويجيبهم إلى ما اشترطوه عليه من أن لا يساكنهم فيها يهودى ، وعندما حانت صلاة العصر وهو فى داخل كنيسة القدس الكبرى أبى أن يصلى فيها كي لا يتخذها المسلمون من بعده ذريعة للمطالبة بها واتخاذها مسجداً ! ونجده أيضاً وقد شكت إليه امرأة مسيحية من سكان مصر أن عمرو بن العاص قد أخذ دارها وأدخلها فى المسجد كرهاً عنها ، فیسأل عمراً عن ذلك فيخبره أن المسلمين قد كثروا وأصبح المسجد يضيق بهم وفى جواره هذه المرأة وقد عرض عليها عمرو ثمن دارها وبالع فى الثمن فلم ترض ، مما اضطر عمراً إلى هدم دارها وإدخالها فى المسجد ، ووضع قيمة الدار فى بيت المال تأخذه متى شاءت . ومع أن هذا مما تتيحه قوانيننا الحاضرة وهى حالة يعذر فيها عمرو بن العاص على ما صنع ، فإن عمر - رضى الله عنه - لم يرض ذلك ، وأمر عمراً أن يهدم البناء الجديد من المسجد ويعيد إلى المرأة المسيحية دارها كما كانت <sup>(١)</sup> .

وهذا ليس بغريب على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب الذى اقتصر للقبطى من ابن عمرو بن العاص والى مصر عندما تعدى عليه

---

( ١ ) انظر : من روائع حضارتنا ص ٨٣ د . مصطفى السباعى .

بالضرب لأنه تقدم عليه في السباق بحجة أنه ابن الأكرمين،  
فيشتكى القبطى الوالى وابنه إلى عمر بن الخطاب وفى الحال  
يستدعى أمير المؤمنين عمرو والى مصر عمرو بن العاص وابنه ويعطى  
عمر بن الخطاب الدرة للقبطى ويقول له اضرب ابن الأكرمين وبعد  
أن اقتص القبطى من ابن عمرو أمره عمر - رضى الله عنه - أن يمرر  
الدرة على رأس الوالى عمرو بن العاص قائلاً له: متى استعبدتم الناس  
وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً، لكن القبطى يرفض ذلك مكتفياً  
بضرب من ضربه.

ومن مظاهر التسامح الدينى فى حضارتنا أن كثيراً من الكنائس  
والمساجد كان يصلى فيها المسلمون والمسيحيون فى آن واحد، فقد  
سمح النبى - ﷺ - لنصارى نجران أن يصلوا فى مسجده عندما  
حانت صلاتهم بجانب المسلمين وهم يصلون صلاتهم.

وفى إبان الفتح الإسلامى وفى كنيسة يوحنا الكبرى فى دمشق  
رضى المسيحيون حين الفتح أن يأخذ المسلمون نصفها يصلوا فيها  
صلاتهم، فكنت ترى فى وقت واحد أبناء الديانتين يصلون  
متجاورين، هؤلاء يتجهون إلى القبلة، وأولئك يتجهون إلى  
المشرق<sup>(١)</sup>.

ومن مظاهر التسامح الدينى مع الآخر أنه كانت الوظائف فى  
الدولة الإسلامية تعطى للمستحق الكفاء بقطع النظر عن عقيدته

---

(١) انظر: من روائع حضارتنا ص ٨٥.

ومذهبه، فقد كان الأطباء المسيحيون في العهدين الأموي والعباسي محل الرعاية لدى الخلفاء، وكذلك كانت الحظوة للشعراء والأدباء لدى الخلفاء والأمراء، وكان الخلفاء يصادقون من تروق لهم مصادقته بقطع النظر عن دينهم.

ومن مظاهر التسامح الديني في حضارة المسلمين الاشتراك بالأعياد الدينية، فمنذ العهد الأموي كانت للنصارى احتفالاتهم العامة في الشوارع تتقدمها الصلبان ورجال الدين بألبستهم الكهنوتية، وجرت العادة أيام الرشيد بأن يخرج النصارى في موكب كبير وبين أيديهم الصليب وكان ذلك في يوم عيد الفصح<sup>(١)</sup>.

ولقد أنشأ الرسول - ﷺ - مع جيرانه ومع جميع الملل والأديان الأخرى حواراً مفتوحاً مثمرًا حول الإسلام وأهدافه، وأرسى قواعد التعامل مع أهل الذمة كما رأينا على أسس من السماحة والبر<sup>(٢)</sup>.

فقد أرسل الرسول - ﷺ - كتباً إلى الملوك والرؤساء يبلغهم فيها دعوة الإسلام العالمية، ولكي يعطى العالم كله في عصره مفهوماً واضحاً عن قضيته وعدالتها، فبعث إليهم بالوفود والرسل، واستقبل أيضاً من عندهم الوفود التي جاءتته إما لكي تعلن إسلامها

---

(١) انظر: من روائع حضارتنا ص ٨٦ - ٩٠.

(٢) انظر: الإسلام دين الحوار والتعارف ص ٣ للشيخ / محمود عبد الغنى عاشور وكيل الأزهر السابق وهو بحث ألقى في المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية ٢٠٠٢م.



بين يديه وإما لكى تعقد معه معاهدة سلام وأمن وجوار. ومنهم من لم يقبل الإسلام ورفض أن يعاهد المسلمين ووقف فى وجه الدعوة الإسلامية وأعلن الحرب والعداء للإسلام والمسلمين وهذا الذى كان يرفع المسلمون عليه السيف دون الآخرين كما صنع المسلمون مع ملوك الفرس والروم، فقد أرسل الرسول - ﷺ - إلى ملوك الفرس والروم يدعوهم إلى الله - عز وجل - وإلى الدخول فى دين الإسلام أو مهادنة المسلمين وفتح الطريق أمام الدعوة الإسلامية وعدم اضطهاد وتعذيب من يعتنق الإسلام ولكنهم أبوا كل ذلك فكانت الدائرة عليهم.

وأرسل النبى - ﷺ - إلى ملك العرب من النصارى الذين بالشام يدعوهم إلى الإسلام ويبقى له ملكه، فغضب وثار وقال:

"من ينزع ملكى؟ إنى سأسير إليه".

وأرسل النبى - ﷺ - إلى المقوقس صاحب مدينة الإسكندرية وملك مصر حاطب بن أبى بلتعة، يقول حاطب: بعثنى رسول الله - ﷺ - إلى المقوقس ملك الإسكندرية قال: فجئته بكتاب رسول الله - ﷺ - فأنزلنى فى منزله وأقامت عنده، ثم بعث إلى وقد جمع بطارقه وقال: إنى سائلك عن كلام فأحب أن تفهم عنى قال: قلت هلم قال: أخبرنى عن صاحبك أليس هو نبى؟ قلت بلى هو رسول الله، قال فما له حيث كان هكذا لم يدع على قومه حيث أخرجوه من بلده إلى غيرها؟ قال: فقلت عيسى ابن مريم أليس تشهد أنه

رسول الله؟ قال بلى . قلت فما له حيث أخذه قومه فأرادوا أن يصلبوه ألا يكون دعا عليهم بأن يهلكهم الله حيث رفعه الله إلى السماء الدنيا؟ فقال لى: أنت حكيم قد جاء من عند حكيم هذه هدايا أبعث بها معك إلى محمد وأرسل معك ببذرة يبذر قونك إلى مأمئك، قال: فأهدى إلى رسول الله - ﷺ - ثلاث جوار، منهن أم إبراهيم بن رسول الله - ﷺ - وواحدة وهبها رسول الله - ﷺ - لحسان بن ثابت الأنصارى، وأرسل إليه بطرف من طرفهم .  
وبعث رسول الله - ﷺ - رسالة إلى صاحب اليمامة وصاحبى عمان<sup>(١)</sup> .

وإذا كان النبى - ﷺ - قد بعث برسله ورسائله إلى خارج الجزيرة العربية، فإنه كذلك قد أرسل رسله إلى كافة أنحاء الجزيرة العربية يدعوهم إلى الإسلام، فبعث بخالد بن الوليد إلى يهود نجران فأسلموا ودخلوا فيما دعوا إليه، فعاد خالد من عندهم إلى النبى - ﷺ - ومعه وفد هم الذين بايعوا النبى - ﷺ - على الإسلام فأجازهم النبى - ﷺ - ورجعوا إلى قومهم .

وبعث ملوك حمير إلى النبى - ﷺ - يعلنون إسلامهم وقبول دعوته، فأجازهم النبى - ﷺ - وأمر عليهم مالك بن مرة الزهاوى وهو منهم .

(١) انظر: \* البداية والنهاية ج ٤ ص ٢٦٢ - ٢٧٣ .

\* صحيح مسلم بشرح النووى ج ١١ ص ١٠٣ - ١١٣ (كتاب الجهاد والسير باب كتب النبى ﷺ) .

\* صحيح البخارى (كتاب الجمعة: باب المكاتبات) .

\* زاد المعاد ج ٣ ص ٦٠ - ٦٢ لابن القيم المطبعة المصرية ومكتبتها .

وبعث رسول الله - ﷺ - أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل إلى اليمن كل واحد منهما على مخلاف والمخلاف كالمديرية أو المحافظة وأوصاهما بالتيسير وعدم التعسير والتبشير وعدم التنفير، وقدم على النبي - ﷺ - وفد غسان من نصارى العرب يعلنون إسلامهم وكذلك نصارى تغلب<sup>(١)</sup> وقد كتب النبي - ﷺ - إلى نصارى نجران وهي أكبر الجماعات النصرانية في جزيرة العرب كتاباً يدعوهم فيه إلى الإسلام، وبعد مشاور وتجاوز فيما بينهم بعثوا إلى النبي - ﷺ - وفدهم المكون من ستين راكباً منهم أربعة وعشرون رجلاً من أشرافهم منهم ثلاثة نفر إليهم يؤول أمرهم: العاقب أميرهم، والسيد مدير أمورهم وشؤونهم، وأبو حارثة بن علقمة أسقفهم وحبيرهم، فلما قدموا على النبي - ﷺ - دخلوا عليه مسجده - ﷺ - وقت صلاة العصر فحانت صلاتهم فقاموا يصلون في مسجده - ﷺ - فأراد الناس منعهم، فقال - ﷺ - دعوهم فاتجهوا إلى المشرق وصلوا صلاتهم، ثم أتوا النبي - ﷺ - فأعرض عنهم ولم يكلمهم، فقال لهم عثمان - رضي الله عنه - ذلك من أجل زيكم هذا فانصرفوا يومهم ذلك ثم غدوا عليه بزي الرهبان فسلموا عليه، فرد عليهم ودعاهم إلى الإسلام، فأبوا ودار بينهما حوار طويل مما جاء فيه: لما كلم الحبران النبي - ﷺ - قال لهما: أسلما. قالا: أسلمنا. فقال لهما

(١) انظر: \* زاد المعاد ج ٣ ص ٢١، ٢٨ - ٣٧.

\* العلاقات الخارجية لدولة الإسلام في عهد النبي ﷺ من عام ١ هـ إلى عام ١١ هـ ص ١٧٠ - ١٧١، ص ١٧٧ - ١٧٨ رسالة ماجستير بجامعة الأزهر.



النبي - ﷺ -: كذبتما بمنعكما من الإسلام ثلاث : دعاؤكما لله ولداً وعبادتكما الصليب ، وأكلكما الخنزير . قالوا : فمن أبوه يا محمد ؟ فصمت النبي - ﷺ - ولم يجبهما حتى نزل قوله - تعالى - :

﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ

تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (آل عمران ٥٩) .

فلما قرأها عليهم النبي - ﷺ - قالوا : ما نعرف ما تقول ! فنزلت آية المباهلة :

﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْهَلْ فَجَعَلَ لَئِنَّ اللَّهَ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾

(آل عمران ٦١) .

فقال لهم النبي - ﷺ - : إن أنكرتم ما أقول فهل أمأهلکم . فقالوا : يا أبا القاسم دعنا ننظر في أمرنا ، ثم نأتيك بما نريد . . . فيما دعوتنا إليه فانصرفوا يومهم هذا وخلوا إلى أنفسهم وتصادقوا فيما بينهم ، فقال السيد للعاقب : قد والله علمتم أن الرجل نبي مرسل ، ولئن لاعنتموه لاستأصلكم ، وما لاعن قوم نبياً قط فبقى كبيرهم ولا نبت صغيرهم ، فإن أنتم لم تتبعوه وأبيتهم إلا ألف دينكم فوادعوه وارجعوا إلى بلادكم .

فلما أصبح رسول الله - ﷺ - من الغد أقبل ومعه الحسن والحسين وفاطمة تمشى عند ظهره للملاعة وقال لهم النبي - ﷺ - : إن أنا دعوت فأمنوا أنتم .

وأقبل عبد المسيح ورجلان من ذوى رأيهم على النبي - ﷺ - فقالوا : قد بدا لنا ألا نباهلك ، فاحكم علينا بما أحببت ، ونصالحك .

فصالحوا رسول الله - ﷺ - على الجزية وكتب لهم عهداً مما جاء فيه « . . ولنجران وحسبها جوار الله ، وذمة محمد النبي على أنفسهم وملتهم وأرضهم وأموالهم وغائبهم وشاهدهم وعشيرتهم وتبعهم وألا يغيروا مما كانوا عليه ، ولا يغير حق من حقوقهم ولا ملتهم ، ولا يغير أسقف من أسقفيته ولا راهب من رهبانيته . . » .

حتى إذا قضوا كتابهم طلبوا من النبي - ﷺ - أن يبعث معهم والياً يحكم بينهم فبعث النبي - ﷺ - أبا عبيدة بن الجراح <sup>(١)</sup> .

فانصرفوا إلى نجران ، وأقام أهل نجران على ما كتب النبي - ﷺ - حتى قبض - ﷺ - ولما تولى أبو بكر الخلافة أنفذ لهم ما كتبه النبي ، ولما ولى عمر - رضي الله عنه - أجلاهم عن الجزيرة بعد أن اشترى منهم أموالهم عملاً بحديث روى عن النبي - ﷺ - فيهم خاصة :

---

( ١ ) انظر : \* زاد المعاد ج ٣ ص ٣٨ - ٤٥ لابن القيم المطبعة المصرية ومكتبتها .

\* الطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٥٨ لابن سعد ، العلاقات الخارجية لدولة الإسلام في عهد النبي ﷺ من عام ١ هـ إلى ١١ هـ ص ١٧٩ - ١٨٢ رسالة ماجستير بجامعة الأزهر .

عن أبي عبيدة بن الجراح عن النبي - ﷺ - أنه كان آخر ما تكلم به أنه قال: [ أخرجوا اليهود من الحجاز وأخرجوا أهل نجران من جزيرة العرب ]<sup>(١)</sup>.

ولقد عايش الإسلام جميع الأديان معايشة طيبة ووجدت في كنفه كل مودة واحترام، وكانت العلاقة بين المسلمين وغيرهم تقوم على الحوار والتعاون فيما بينهم حتى وإن كانوا قلة مستضعفين في الأرض وخير شاهد على ما نقول المسلمون الذين هاجروا إلى الحبشة حيث النجاشي الملك العادل الذي يعتنق النصرانية، فلما علمت قريش بهذه الهجرة بعثت في أثرهم عبد الله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص وكلاهما يعرف بالذكاء والدهاء ومع ذكائهما ودهائهما كانا يحملان معهما كثيراً من التحف والهدايا إلى النجاشي لكي يسلمهم المسلمين فيرجعوا بهم إلى قريش، فما كان من النجاشي أن يسلمهم المسلمين دون أن يسمع حجتهم وهو الملك العادل الذي لا يظلم عنده أحد، فأرسل في طلب المسلمين لسمع حجتهم، فقام جعفر بن أبي طالب ليقول حجة المسلمين. قال جعفر: أيها الملك: كنا قوماً أهل جاهلية، نعبد الأصنام، ونأكل الميتة ونأتي الفواحش ونقطع الأرحام ونسئ الجوار ويأكل القوي منا الضعيف، فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولاً منا، نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده، ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان،

---

(١) انظر: العلاقات الخارجية لدولة الإسلام ص ١٨٢.



وأمرنا بصدق الحديث ، وأداء الأمانة وصلة الرحم ، ونهانا عن الفواحش ، فصدقناه وآمنا به ، واتبعناه على ما جاء به من الله ، فعدا علينا قرومنا فعذبونا وفستونا عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان . فلما قهرونا وظلمونا وضيّقوا علينا ، خرجنا إلى بلادك ، واخترناك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا ألا نظلم عندك . . فسأله النجاشي أن يتلو عليه شيئاً مما جاء به الرسول - ﷺ - من عند الله فقرأ عليه جعفر صدرًا من سورة مريم ، فبكى النجاشي حتى اخضلت لحيته ثم قال لهم : إن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة ، ثم التفت إلى رسولي قريش قائلاً : انطلقا فلا والله لا أسلمهم إليكما . .

فأخذ عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة يشفعان إلى النجاشي بعظماء جنده يسلمهم المسلمين فلم يجبههم إلى ما طلبوا ، فوشوا إليه أن هؤلاء يقولون في عيسى قولاً عظيماً ، فأرسل إليهم فسلمهم عما يقولون . فأرسل النجاشي إليهم في ذلك ، فقال جعفر بن أبي طالب : نقول فيه الذي جاءنا به نبينا محمد - ﷺ - يقول : هو عبد الله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول ، فأخذ النجاشي عوداً وخط به قال : ما عدا عيسى ابن مريم مما قلت هذا العود . . اذهبوا فأنتم سيوم بأرضي من سبكم غرم والسيوم الآمنون في لسانهم ثم قال للرسولين ( عمرو بن العاص وعبد الله ابن أبي ربيعة ) لو أعطيتموني ديراً من ذهب يقول جبلاً من ذهب

ما أسلمتهم إليكما ثم أمر فردت عليهما هداياهما ورجعا مقبوحين<sup>(١)</sup>.

ولما بعث النبي - ﷺ - إلى النجاشي بكتاب يدعو به إلى الإسلام وجده قد أسلم وبايع جعفر بن أبي طالب على الإسلام، ولما مات صلى عليه النبي - ﷺ -<sup>(٢)</sup>.

وهذا الذي دار بين النجاشي وجعفر بن أبي طالب يوضح لنا أمرين:

أولهما: يوضح كيف كانت العلاقة بين الإسلام والأديان الأخرى.  
وثانيهما: يوضح كيف كان أسلوب الحوار بين الإسلام وغيره من الأديان الأخرى.

لقد قامت الدعوة إلى الإسلام على الحوار، فقد استقبل النبي - ﷺ - الوفود التي جاءت إليه من كل مكان في عام يسمى بعام الوفود وهو العام التاسع من الهجرة وكل وفد كان يأتي النبي - ﷺ - كان يفتح معه حواراً مفتوحاً ينتهي بإسلام من جاءوا إليه في الغالب ثم يرجعون إلى قومهم فيدعونهم إلى الإسلام وقد بعث معهم النبي - ﷺ - من يعلمهم أمور دينهم.

---

(١) انظر: \* زاد المعاد ج ٢ ص ٤٥ - ٤٦ .

\* دور الأقليات الإسلامية في العالم ص ٩ - ١٠ أ.د/ عبد المعطي محمد بيومي وهو بحث ألقى في المؤتمر الثاني عشر لجمع البحوث الإسلامية ٢٠٠٢ م.

(٢) انظر: زاد المعاد ج ٣ ص ٦٠ - ٦١ .

وقد سلك أيضاً - ﷺ - طريقة الحوار في الكتب والرسائل التي بعث بها إلى الملوك في شتى بقاع الأرض خارج الجزيرة العربية وداخلها كما رأينا في بعض منها . وكان أصحاب النبي - ﷺ - الذين يحملون رسائله إلى الملوك كانوا أيضاً على استعداد تام لأي حوار يفتح معهم من قبل هؤلاء الملوك ؛ وقد مر علينا حوار حاطب ابن أبي بلتعة مع المقوقس ملك مصر<sup>(١)</sup> .

فالإسلام ما انتشر على ربوع الدنيا كلها إلا بالحوار وسماحة المسلمين مع غيرهم ، ولم يكن انتشار الإسلام بالسيف كما يردد أعداء الإسلام ، فإنه لا توجد آية واحدة في كتاب الله أو حادثة واحدة في تاريخ صدر الإسلام تدل أو تشير إلى أن القتال في الإسلام كان لحمل الناس على اعتناقه ، وإنما ينحصر سبب القتال في رد العدوان وحماية الدعوة وحرية الدين<sup>(٢)</sup> .

فقتال النبي وصحابته - رضوان الله عليهم - كان كله مدافعة عن الحق وأهله وحماية لدعوة الحق ومنع المسلمين من تغلب الظالمين لا لأجل العدوان وسفك الدماء ولذلك كان تقديم الدعوة شرطاً لجواز القتال . فالدعوة تكون بالحجة والبرهان لا بالسيف والسنان ، فإذا منعت الدعوة بالقوة بأن هدد الداعي أو قتل فعلى أن نقاتل لحماية الدعوة ونشر الدعوة لا للإكراه على الدين ، وإذا لم يوجد

---

(١) انظر : زاد المعاد ج ٣ ص ٢٦ - ٦٣ .

(٢) انظر : العلاقات الخارجية لدولة الإسلام ص ٢٥٣ .



من يمنع الدعوة ويؤذى الدعوة أو يقتلهم أو يهدد الأمن ويعتدى على المؤمنين فالله - تعالى - لا يفرض علينا القتال لأجل سفك الدماء وإزهاق الأرواح ولا لأجل الطمع في الكسب .

فالمسلمون لم يحاربوا الروم والفرس إلا بعد أن اعتدى الروم على حدود البلاد العربية التي في حوزة الإسلام ووقفوا في طريق الدعوة ، وكذلك كان الفرس أشد إيذاء منهم للمؤمنين فقد مزقوا كتاب النبي - ﷺ - ورفضوا دعوته وهددوا رسوله <sup>(١)</sup> .

أليس من حق المسلمين أن يدافعوا عن أنفسهم ويؤمنوا دعوتهم ؟ !  
ثم إن الدعوة الإسلامية التي تحمل منهجاً إصلاحياً شاملاً ، أليس من حقها أن تتحرك لتنشر مبادئها في أى مكان ، فإذا تصدى لها من يصر على إعاقة مسارها ، أفليس من حقها أن تتصدى قوتها له حتى يفسح لها الطريق ؟ .

أنسينا أن الدعوة الإسلامية رسالة ليست خاصة بأتباعها وحدهم ، بل هي رحمة للعالمين ، وكافة للناس بشيراً ونذيراً <sup>(٢)</sup> .  
وبما أن الدعوة الإسلامية دعوة عالمية بنص القرآن قال - تعالى - :

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾

(الأعراف ١٥٨) .

(١) انظر: تفسير المنارج ٢ ص ٢١٥ - ٢١٦ .

(٢) انظر: العلاقات الخارجية لدولة الإسلام ص ٢٥٤ .

وقول الرسول - ﷺ - فيما رواه البخارى فى باب التيمم حديث رقم ٣٣٥: [ أعطيت خمسا لم يعطهم أحد من الأنبياء قبلى .. منها وكان النبى يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس عامة ] .

وعالمية الدعوة تفرض ظهورها ووجوب تبليغها ، ومن أجل ذلك فقد استعمل النبى - ﷺ - كل وسيلة لإظهار هذا الدين ونشره داخليا وخارجيا ومن هذه الوسائل :

( ١ ) أنه - ﷺ - حرص على جمع الناس وإنذارهم وأحيانا يغتنم فرصة جمعهم فينذرهم وأحيانا أخرى يرتحل إليهم ليبلغهم الدعوة كما خرج إلى الطائف وغيرها .

( ٢ ) أنه - ﷺ - حرص على إرسال البعث الداخلية إلى القبائل المجاورة فى محيط الجزيرة العربية لتبليغ الدعوة .

( ٣ ) أنه - ﷺ - حرص على إرسال البعث الخارجية إلى خارج الجزيرة العربية إلى كبار الملوك والقيصرة يدعوهم فيها إلى الإسلام .

( ٤ ) كان - ﷺ - لا يجد حرجا فى أن يصرح باستخدام القوة لإظهار الدين ونشره لا لإلزام الناس به وذلك ضد من يقف فى طريق الدعوة فيمنع وصولها ويعوق انتشارها<sup>(١)</sup> .

---

( ١ ) انظر : مبدأ حظر استخدام القوة فى العلاقات الدولية (دراسة مقارنة بين الشريعة الإسلامية والقانون الدولى العام) ص ٩٥ - ١٠٤ رسالة ماجستير بجامعة الأزهر إعداد / محمود السيد حسن داود إشراف / أ.د / عبد العال أحمد عطوة ، أ.د / جعفر عبد السلام .

ومن أجل تبليغ الدعوة ربط القرآن الكريم بين الدعوة واستخدام القوة فقال - تعالى :-

﴿ قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا

إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ

فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (الأنفال ٣٨، ٣٩).

وكذلك ربطت السنة النبوية بين الدعوة وبين استخدام القوة ، فقد روى البخارى فى صحيحه عن النبى - ﷺ - أنه قال : [ أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ... ]

وليس فى ذلك انتشار للإسلام بالسيف ؛ فالقتال الذى يدعو إليه الإسلام ليس لإلزام الناس بالإسلام ولا لإجبارهم عليه ، ولكنه لإيصال دعوته وفكرته إلى قلوبهم وعقولهم ، وتحقيق لهم الحرية بعد أن تبلغهم دعوته ، فيختارونه أو يدعونه <sup>(١)</sup> .

ولو كان السيف كما يقول الشيخ محمد عبده : « . . ينشر ديننا فقد عمل فى الرقاب للإكراه على الدين والإلزام به مهدداً به كل أمة لم تقبله بالإبادة والمحور من سطح البسيطة مع كثرة الجيوش ووفرة

---

(١) انظر : \* مبدأ حظر استخدام القوة فى العلاقات الدولية (دراسة مقارنة بين الشريعة الإسلامية والقانون الدولى العام) ص ١٠٦ - ١٠٩ رسالة ماجستير بجامعة الأزهر .

\* الإسلام والرد على منتقديه ص ١١٨ - ١١٩ للشيخ محمد عبده مطبوعة التوفيق الأدبية ١٣٤٣ هـ .



العدد وبلوغ القوة أسمى درجة كانت تمكن لها وابتداءً ذلك العمل قبل ظهور الإسلام بثلاثة قرون كاملة واستمر في شدته بعد مجيء الإسلام سبعة أجيال أو يزيد فتلك عشرة قرون كاملة لم يبلغ فيها السيف من كسب عقائد البشر مبلغ الإسلام في أقل من قرن هذا ولم يكن السيف وحده بل كان الحسام لا يتقدم خطوة إلا والدعاة من خلفه يقولون ما يشاءون تحت حمايته مع عبرة تفيض من الأفعدة وفصاحة تتدفق عن الألسنة وأموال تخلق أبواب المستضعفين ..

جلت حكمة الله في أمر هذا الدين سلسبيل حياة نبع في القفار العربية أبعد بلاد الله عن المدينة فاض حتى شملها فجمع شملها فأحيها حياة شعبية مليئة علامة حتى استغرق ممالك كانت تفاخر أهل السماء في رفعتها وتعلو أهل الأرض بمدنيتها، أفينقص من قدره أن أتى في طريقه على عقبة فعلاها أو بيت رفيع العماد فهو به ؟ .  
سطع الإسلام على الديار التي بلغها فلم يكن بين أهل تلك الديار وبينه إلا أن يسمعوا كلام الله ويفقهوه»<sup>(١)</sup>.

وإذا كان الإسلام لم ينتشر بالسيف فكيف انتشر ؟

انتشر الإسلام بأصالة سيرة رسوله الصادق الأمين، وبفعل خفي يسمى بالهداية الإلهية وهو أمر تعجز النفوس ذاتها عن إدراك معالمها بالصورة الحسية المجردة .

انتشر الإسلام بحسن سيرة الصحابة وبأصالة المنهج الذي ساروا عليه في اعتناقهم للدعوة المحمدية وتطبيق تعاليمها بالصورة المثلى التي

---

(١) الإسلام والرد على منتقديه ص ١٢٢ - ١٢٣ للشيخ محمد عبده

جعلت منهم القدوة الصالحة والنموذج الذى احتذى من قبل المسلمين التابعين لهم من بعد انتهاء عهد الرسالة .

انتشر الإسلام بانتشار المثل القويمة لدعوته التى تجمع بين طهارة الباطن والظاهر وبين الإيمان والعمل ، وبمبادئ دعوته السامية إلى العدل والمساواة والحرية ، انتشر الإسلام بانطباق كل ما جاء به من عقيدة على المنطق والعقل السليم منذ البداية وحتى النهاية<sup>(١)</sup> .

فالدعوة الإسلامية لم تكن تحتاج إلا لوجود جو من الحرية ، إذ إن عناصر الإقناع متوفرة فيها بما تقدمه من الأدلة المنطقية ، ومن أجل ذلك لم يكن نشر الدعوة الإسلامية بحاجة إلى قوة سلاح إلا عند غياب الحرية ، فتدخل القوة لتوفير الحرية فقط لا غير ، وإذا كان الإسلام ليس دين القوة والسيف والقتال فيما نفسر الفتوحات الإسلامية المتعددة؟؟ .

جميع الفتوحات الإسلامية قد دارت كل معاركها ضد جيوش القوى الباغية والغازية التى استعمرت الشرق لعدة قرون طويلة وهم الفرس والروم ، ولم تحدث معركة واحدة بين جيوش الفتح الإسلامى وبين أهل البلاد التى فتحها المسلمون بل إن أهل هذه البلاد قد ساعدوا المسلمين بالدعم المادى والمعنوى وأحياناً بالقتال ضد الفرس وضد الروم مع بقائهم على دياناتهم المغايرة للإسلام

---

(١) انظر : \* كيف انتشر الإسلام ص ١٣-٧٥ تأليف : مؤيد الكيلانى دار الكاتب العربى - بيروت .

\* الإسلام والرد على منتقديه ص ١١٦-١٢٤ .

والموافقة لديانات الفرس والروم، صنع ذلك أهل العراق ونصارى الشام وأقباط مصر<sup>(١)</sup>.

روى القاضى أبو يوسف فى كتابه (الخراج) عن مكحول أنه لما رأى أهل الذمة وفاء المسلمين لهم وحسن السيرة فيهم صاروا أشداء على أعداء المسلمين وعيوناً للمسلمين على أعدائهم<sup>(٢)</sup>.

وقال العلامة البلاذرى فى كتابه (فتوح البلدان) :حدثنى أبو جعفر الدمشقى قال :حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال : بلغنى أنه لما جمع هرقل للمسلمين الجموع، وبلغ المسلمين إقبالهم إليهم لوقعة اليرموك، ردوا على أهل حمص ما كانوا أخذوا منهم من الخراج وقالوا لهم : قد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم فأنتم على أمركم فقال أهل حمص : لولايتكم وعدلكم أحب إلينا مما كنا فيه من الظلم والغشم ولندفعن جند هرقل عن المدينة مع عاملكم . ونهض اليهود فقالوا والتوراة لا يدخل عامل هرقل مدينة حمص إلا أن نغلب ونجهد فأغلقوا الأبواب وحرسوها وكذلك فعل أهل المدن التى صولحت من النصارى واليهود، وقالوا إن ظهر الروم وأتباعهم على المسلمين صرنا على ما كنا عليه، وإلا فإننا على أمرنا ما بقى للمسلمين عدد<sup>(٣)</sup>.

---

(١) انظر : \* سماحة الإسلام ص ١١ أ.د. / محمد عمارة.

\* الإسلام والغرب ص ١٥، ١٦. تأليف / أرنولد توينبى، تعريب / د. نبيل صبحى.

دار الطباعة والنشر - بيروت ١٩٦٩ م.

(٢) تفسير المنارج ١٠ ص ٢٩٥ نقلاً عن كتاب (الخراج) لأبى يوسف.

(٣) تفسير المنارج ١٠ ص ٢٩٥ - ٢٩٦ نقلاً عن كتاب : (فتوح البلدان) للبلاذرى.



وذكر العلامة الأزدى فى كتابه (فتوح الشام) إقبال الروم على المسلمين ومسير أبى عبيدة من حمص، فلما أراد أبو عبيدة أن يشخص دعا حبيب بن مسلمة وأمره أن يرد على القوم الذين صالحوهم ما أخذوا منهم من الجزية مقابل الدفاع عنهم، فلما دعا حبيب بن مسلمة القوم وأخذ يرد عليهم ما أخذوه من مال أخذ القوم يقولون: «ردكم الله إلينا ولعن الله الذين كانوا يملكوننا من الروم، ولكن والله لو كان هم ما ردوا إلينا بل غصبونا وأخذوا مع هذا ما قدروا عليه من أموالنا»<sup>(١)</sup>.

ومن أروع ما جاء فى الشريعة الإسلامية أن الدفاع عن الضعفاء المستذلين فى الشعوب الأخرى واجب علينا معاشر المسلمين، كما يجب الدفاع عن حريتنا وكرامتنا قال - تعالى -:

﴿ وَمَالَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا  
أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا  
وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ﴾ (النساء ٧٥)<sup>(٢)</sup>.

(١) تفسير المنارج ١٠ ص ٢٩٦ نقلاً عن كتاب: (فتوح الشام) للأزدى.

(٢) انظر: موقف الإسلام من غير المسلمين ص ٢١ أ. د. / عبد الله بن عبد المحسن التركي (الأمين العام لرابطة العالم الإسلامى) وهو بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية ٢٠٠٢ م بالقاهرة.

فإنه لا يمكن بأي حال من الأحوال أن تسبكت الأديان السماوية عن صرخات المظلومين، ولا يمكن أن تغفر ظلم الضعفاء بل إن الأديان السماوية كلها تتصور فيها هذه الحقيقة التي ذكرها القرآن عن فرعون وطغيانه في قومه قال - تعالى :-

﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ

اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٠﴾

وَنُمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ

مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٥١﴾ (القصص ٥، ٦) .

تلك هي إرادة الله الخالدة، وهي التي طالب - سبحانه - بها النبيين، وقد نفذها محمد - ﷺ - على أكمل وجه ودعا أصحابه وأتباعه من بعده أن ينفذوها وأن يعملوا على نصر الضعيف مهما تكن ملته ومهما تكن قوة الظالم، فحث على إغاثة الملهوف ورد ظلم الظالم، فقد ورد عنه - ﷺ - أنه قال: [انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً. فقال الصحابة: علمنا كيف ننصره مظلوماً فكيف ننصره ظالماً؟ فقال - ﷺ - بأن تردوه عن ظلمه]. (صحيح البخاري) .

وكان - ﷺ - يدعو إلى أن تعقد الأحلاف لنصر الضعفاء والانتصاف من الأقوياء وهو الذي مدح حلف الفضول الذي حضره وهو في العشرين من عمره قائلاً: [لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً ما أحب أن لي به حمر النعم ولو دعى به في الإسلام لأجبت].

والإسلام لا ينظر فقط في حمايته للضعيف إلى الأمم والقبائل التي ضرب عليها الذل بل ينظر إلى وجوب حماية الشعوب التي أرهقها الطغيان وأضعف النخوة فيها الاستبداد، وقد كانت كتبه - ﷺ - للملوك والأمراء التي كتبها يدعوهم فيها إلى الإسلام متضمنة على أن عليهم تبعات فيما يتعلق بالرعايا وأن يطلقوا حرياتهم ليفهموا دينه ويعتنقوه إن أرادوا مختارين كما جاء في رسالته إلى هرقل: [أن أسلم تسلم، وإلا فعليك إثم «الإيريسيين»].

والإيريسيون هم العمال والزراع وغيرهم من الرعايا الذين لا سطوة لهم ولا قوة.

وإن أول حرب وقعت بين الروم والإسلام كانت بسبب الاضطهاد الديني، فإنه قد أسلم بعض أهل الشام فقتلهم وإلى الشام من قبل الروم، فكان على المسلمين أن يحموا حرية التدين في الشام ولا يفهم من هذا أن حماية الحرية الدينية كانت مقصورة على المسلمين كما يفهم ذلك بعض الذين لا يحاولون تمحيص الحقائق وإنما كانت تبسط تلك الحماية أيضاً على غير المسلمين لأن النبي - ﷺ - وأصحابه كما مر علينا من قبل كانوا يتجهون إلى حماية المعاني العالية من غير نظر إلى الأشخاص ولا إلى الأجناس.

فعندما حررت الجيوش الإسلامية البلاد المفتوحة من ظلم الطغاة حررت كذلك ضمائر أهلها من الاضطهاد الديني الذي عانوا منه



قرونًا طويلة، فتركوا لأول مرة في تاريخهم وما يدينون، وأصبحوا جزءاً من رعية الدولة الإسلامية، لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين وظلوا أغلبية غير مسلمة في بلادهم لعدة قرون، حتى دخل من دخل منهم في الإسلام دون إكراه، وبقي من بقي منهم على نصرانيته أو يهوديته أو زرادشتيته فكان من أهداف الفتوحات الإسلامية نصر الضعفاء وتحرير الشعوب من الظلم والطغيان والاضطهاد الديني<sup>(١)</sup>.

ولذلك سميت الحرب في شريعتنا قتالاً في سبيل الله على معنى في طريق الله الذي يعنى الخير والحق والكرامة، وأما الآخرون فيحاربون في سبيل الطغيان، ويقاتلون في طريق الشيطان شراً وبغياً وفساداً قال - تعالى -:

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴾ (النساء ٧٦) (٢).

فالإسلام لم يؤمن بنظرية الحرب للحرب كما يحاول بعض المتهمين المغرضين أن ينعتوه به<sup>(٣)</sup>.

---

(١) انظر: \* العلاقات الدولية كما نظمها القرآن ص ٩ - ١٢ للشيخ محمد أبو زهرة.

\* سماحة الإسلام ص ١١ أ. د. / محمد عمارة.

(٢) انظر: موقف الإسلام من غير المسلمين ص ٢١ أ. د. / عبد الله عبد المحسن التركي.

(٣) انظر: الإسلام نظام إنسانى ص ١٩٠ أ. د. / مصطفى الرافعى.

وإذا نظرنا إلى مكانة الناحية الاقتصادية في القتال والفتح الإسلامي فسنجد أن الرغبة في الحصول على المال أو التوسع لمجرد التوسع لم تكن أبداً ذات مكانة لدى المسلمين في جهادهم بأي حال من الأحوال ولم يقل منصف أن المسلمين الأوائل كانوا يحاربون طمعاً في مال أو ثراء، إذ لم يتحقق لهم ذلك طوال سنوات جهادهم، وعلى العكس من ذلك تماماً فقد كان النبي وأصحابه يفقدون أموالهم، وينزلون من صفوف الأغنياء إلى صفوف الفقراء.

فقد توفي رسول الله - ﷺ - ودرعه مرهونة عند يهودي في ثلاثين صاعاً من شعير.

وكان أبو بكر غنياً قبل الإسلام ثم أنفق ماله كله في سبيل الله، ولما ولي الخلافة حمل تجارته على كتفه واتجه للسوق يريد أن يربح رزقه ورزق أولاده.

وكان عمر وتحت سلطانه فارس وسوريا ومصر يعيش في بيت صغير ويرتدى لباس الفقراء.

وفقد عثمان بن عفان ماله مع أنه كان من أغنى تجار العرب.

وكان علي بن أبي طالب يقدم ما عنده من الطعام إلى المحتاجين مع أنه يكون في حاجة إليه<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر: العلاقات الخارجية لدول الإسلام ص ٢٥٥-٢٥٦.

فالحرب أو الجهاد في الإسلام لم يكن لجمع المال والشروات ولا لفتح البلدان لمجرد التوسع وتكوين الممالك والإمبراطوريات وإذلال العباد ولا للثأر والانتقام وإنما كان لإعلان كلمة الله وإنقاذ البشرية من براثن الظلم والطغيان ، عن أبي موسى الأشعري أن رجلاً سأل رسول الله - ﷺ - عن القتال في سبيل الله - عز وجل - فقال : [الرجل يقاتل غضباً ويقاتل حمية قال : فرفع رأسه إليه وما رفع رأسه إليه إلا أنه كان قائماً فقال : من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو سبيل الله] رواه مسلم في صحيحه (باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار) .

ومن قاتل في الإسلام لغير ذلك فهو في النار ، فقد روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله - ﷺ - يقول [إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال : كذبت ولكنك قاتلت لأن يقال جرى فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ...] - (باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار) .

فالحرب في الإسلام حرب الأهداف السامية والمبادئ الأخلاقية العالية والقوانين الإنسانية ، وذلك لأنها تتقيد بقيود الوفاء بالعهود والمواثيق ، وحرمة الغدر والخيانة ، واحترام الإنسانية وتكريم الجماعة الإنسانية ، والتمسك بالرحمة والعدالة في القتال والغزو ،



والمعاملة بالمثل في السيرة الحربية ، والتزام الفضيلة والتقوى في العلاقات الدولية سلماً وحرباً<sup>(١)</sup> .

ولقد شهد بذلك علماء التاريخ والاجتماع من الإفرنج المنصفين للفتوحات الإسلامية ، فقال غوستاف لوبون الفرنسي صاحب كتاب ( حضارة العرب ) ما عرف التاريخ فاتحاً أعدل ولا أرحم من العرب<sup>(٢)</sup> .

وقال بي جي رودريك : قوانين الحرب في الإسلام تعتبر أكثر القوانين إنسانية ورأفة .

ويقول السير توماس أرنولد في كتابه ( الدعوة إلى الإسلام ) : لم نسمع عن أية محاولة مدبرة لإرغام الطوائف من غير المسلمين على قبول الإسلام أو عن أى اضطهاد منظم قصد منه استئصال الدين المسيحي .

ويقول مارسيل بوزار في كتابه : «إنسانية الإسلام» : منذ بدأ الفتح الإسلامي ، كان المحاربون المسلمون قد فرضوا على أنفسهم روحاً من التسامح مع غير المسلمين ومع الشعوب المغلوبة .

---

(١) انظر :

\* موقف الإسلام من غير المسلمين ص ٢١ أ.د / عبد الله عبد المحسن التركي .

\* الجهاد والنصر ص ٧ - ٢١ أ.د عبد الحليم محمود سلسلة البحوث الإسلامية

لمجمع البحوث الإسلامية ١٩٧٤م .

\* من روائع حضارتنا ص ٩٧ - ١١٥ أ.د / مصطفى السباعي .

(٢) تفسير المنارج ١٠ ص ٢٠٣ .

ويقول ول ديورانت في كتابه (قصة الحضارة) : كان أهل الذمة المسيحيون والزرادشتيون واليهود والصابئون يستمتعون في عهد الخلافة الأموية بدرجة من التسامح لا نجد نظيراً لها في المسيحية في هذه الأيام<sup>(١)</sup>.

وإذا عدنا إلى تاريخ الإسلام وإلى ثقافته لمعرفة مدى تطبيق هذه المبادئ وتفعيل هذه القيم في حياة المسلمين في صدر الإسلام، وجدنا أن تحكيم العقل كان سائداً في التعايش الحضارى بين المسلمين وغيرهم، وأن تواصل الحوار بينهم في المعتقد والفكر ظل يوجه العلاقات بينهم وبين الأمم والشعوب التي حاوروها، وبسطوا سلطانهم عليها، فقد استطاع المسلمون أن يؤسسوا حضارة استظل بفيئها النصارى واليهود والمجوس وسواهم، فاندمجوا في مؤسساتها وتعاونوا مع المسلمين في تسيير دواليبها، واستطاعوا أن يجعلوا من التعاون وقبول الاختلاف في العقيدة والثقافة قواعد للاستقرار الاجتماعى.

ومن الظواهر الدالة على ذلك بقاء أهل الديانات المختلفة في المجتمعات المفتوحة كالنصارى والمجوس على عقائدهم واستمرار معابدهم، ولو كان المسلمون خلال حكمهم قد استأصلوا شأفة

---

(١) انظر: موقف الإسلام من غير المسلمين ص ٢١ - ٢٥ أ. د. / عبد الله عبد المحسن التركى.

\* من روائع حضارتنا ص ٩١ - ٩٤.

\* الإسلام دين العقل والحوار ص ٢٦ أ. د. / محمد الكتانى (عضو أكاديمية المملكة

المغربية) بحث ألقى في المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية ٢٠٠٢ م.

هؤلاء وقضوا على عقائدهم من باب التعصب والإقصاء، لما كان قد بقي لهم اليوم أى أثر فى بلدانهم<sup>(١)</sup>.

فالتعايش السلمى والتعاون الإيجابى ركيزة من ركائز العلاقات الدولية فى الإسلام<sup>(٢)</sup>.

ونستطيع من خلال ما سبق أن نقول: إن الحوار مع الآخر هو منهج وأسلوب القرآن الكريم، كما كان هو منهج وأسلوب النبى ﷺ - فى دعوة الآخرين إلى الإسلام، وكان أيضا منهج وأسلوب خلفائه الراشدين وصحابته والتابعين من بعده.

أى أن الحضارة الإسلامية ما قامت إلا على الحوار وقبول الآخر. وإذا كان سلفنا الصالح قد أقاموا حضارتهم على الحوار مع الآخر، فإننا قد بتنا أكثر حاجة إلى الحوار منهم؛ حيث إن الحوار اليوم أصبح أكثر اتساعا ومدى من الأمس وذلك بفعل حركة التواصل واختراق الحدود والفواصل الزمنية والمكانية، وأصبحنا نعيش فى عالم مفتوح على الآخر، وأصبح العالم كله يشبه القرية الصغيرة، وهذا مما يساعدنا فى نشر قيمنا وأفكارنا وفى الكشف عن إنسانية وعالمية الحضارة الإسلامية وفى التعريف بالإسلام الذى زادت الانطباعات الخاطئة عنه، وكثرت إثارة الشبهات عنه لتضليل الناس وصرفهم عن هذا الدين.

---

(١) انظر: الإسلام دين العقل والحوار ص ١٨ - ٢٧ أ. د. / محمد الكتانى.

(٢) انظر: الإسلام فى العلاقات الدولية ص ٢٠ أ. د. / محمد الشحات الجندى وهو بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لجمع البحوث الإسلامية عام ٢٠٠٢ م.



فعالم اليوم رغم ما يحدث فيه من تحولات عميقة يمر بها إلا أنه يعد أرضاً خصبة للحوار، وعالمية الإسلام تشفع لنا في ذلك الحوار وستساعدنا في تخطي عقبات كثيرة قد تواجهنا؛ حيث إن فكرة العالمية التي بشر بها الإسلام ودعا إليها هي أقرب إلى عقول الناس ونفوسهم، وذلك لأنها تبحث عن معان وقيم سامية للحياة متجاوزة بذلك القيم المادية التي سيطرت على مجتمعات العالم الحاضر.

## المبحث الثانى

### التبادل الثقافى والحضارى بين المسلمين والآخر

لقد أثبتت حضارتنا عبر تاريخها الطويل أنها حضارة حوار وتواصل وتداخل مع الحضارات الأخرى بالعلم والمعرفة، فقد أخذت منها وأعطتها.

ولقد استطاع الإسلام بعالميته أن يؤسس قنوات تفاعل إيجابى مع مجتمعات متنوعة وذلك دون أن يفرض نفسه عليها قسراً أو عنوة، وإنما كان ذلك قائماً على الحوار والمجادلة بالتى هى أحسن.

ولقد جعل الإسلام الآخر جزءاً أصيلاً من الأمة الإسلامية، له ما لها وعليه ما عليها، ففتح بذلك أمام هذا (الآخر) باب الإسهام فى بناء الحضارة الإسلامية الجديدة، وذلك بعد أن استوعب الإسلام كل الموارىث الحضارية السابقة للإغريق والرومان وغيرهم، فأحيّاها الإسلام بعد أن كانت قد اندثرت وترجم المسلمون علومها وفنونها، فدخلت تلك الموارىث فى النسيج الجديد للحضارة الإسلامية الجديدة، فكان الإحياء الإسلامى لعلوم وفنون وفلسفات مدارس «الإسكندرية» و«أنطاكية» و«جنديسابور» وغيرها الإنقاذ الإسلامى للتراث الحضارى الإنسانى من القهر والضياع<sup>(١)</sup>.

---

(١) انظر: سماحة الإسلام ص ١١.

فاليونان كما يقول أبو الحسن الندوى: «... أمة موهوبة، من أنجب أمم العالم وأذكأها استعداداً للعلم والأدب، ومن أخصبها أذهاناً وعقولاً، وقد مثلت في العالم دوراً خالداً بفلسفتها وأدبها ووفرة من نبغ فيها من العلماء والحكماء والعباقرة تزهو بآثارهم مكتبات العالم»<sup>(١)</sup>.

وقد خلف اليونان الروم وفاقوهم في القوة والتنظيم للمملكة واتساع الدولة وصفات الجندية، ولكنهم لم يلحقوا بهم بعد في العلم والفلسفة والآداب والشعر والتهديب واللباقة والمدنية التي كان للإغريق فيها فضل وتقدم على جميع الأمم المعاصرة بما فيها الروم الذين كانوا لا يزالون في دورهم العسكري، فخضعوا لهم علمياً وتطفلوا على مائدتهم واقتبسوا من علومهم وفلسفتهم وأفكارهم<sup>(٢)</sup>.

فقد دخل ما خلفته حضارة الإغريق والروم في بناء الحضارة الإسلامية الجديدة وذلك لأن الحضارة الإسلامية مركبة من ثلاثة أنواع من الحضارة:

النوع الأول: حضارة التاريخ أو حضارة الدول: وهي تلك الحضارة التي قدمتها دولة ما من الدول لرفع شأن الإنسان وخدمته في الميادين الحضارية المختلفة كالميدان الاقتصادي وغيره، ويرتبط الحديث عن هذا النوع من الحضارة بالحديث عن تاريخ الدولة التي قدمت تلك الحضارة.

---

(١) ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين ص ٢٤٤ بقلم أبو الحسن على حسنى الندوى  
طبعة الاتحاد الإسلامى العالمى للمنظمات الطلابية بالكويت.

(٢) انظر السابق ص ٢٣٠ وما بعدها.



النوع الثاني : الحضارة الإسلامية الأصيلة : وهى تلك الحضارة التى جاء بها الإسلام ، ولم تكن معروفة من قبل لخدمة المجتمع البشرى ويشمل هذا ما جاء به الإسلام من مبادئ وتعاليم فى مجال العقيدة والسياسة والاقتصاد والاجتماع ... إلخ .

النوع الثالث : الحضارة المقتبسة : وهى تلك الحضارة التى اقتبسها المسلمون من غيرهم ممن سبقهم من الإغريق والروم<sup>(١)</sup> .

فلقد حفظت الحضارة الإسلامية تراث الإغريق من الضياع ، وذلك عندما ترجمته ونقلته من اللغات المختلفة إلى اللغة العربية .

وقد أولى خلفاء المسلمين ترجمة علوم اليونان اهتماماً بالغاً ، وأول من اهتم بذلك هو الأمير خالد بن يزيد بن معاوية بن أبى سفيان ، الذى أمر بترجمة كتب الطب والكيمياء اليونانية التى بمدرسة الإسكندرية بمصر ، ويأتى بعد خالد بن يزيد فى الاهتمام بترجمة كتب اليونان أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز الذى أمر الطبيب البصرى ( ماسرجويه ) بترجمة كتاب (أهرن القس) فى الطب .

وفى عصر الدولة العباسية نشطت حركة الترجمة عن اليونان أكثر منها ما كان فى عصر الدولة الأموية من حيث المادة المترجمة ونوعها ومن حيث الدعم المادى والمعنوى للنقلة من القائمين على

---

( ١ ) انظر : من مظاهر الحضارة الإسلامية فى مجال العلوم التجريبية ص ٥٧ / عبد البارى محمد الطاهر طبعة مكتبة رياض الصالحين بالقيوم ١٩٩٤ م .

هذا الأمر ففي عصر المنصور ترجمت كتب: «كليلة ودمنة» و«السندهند» وهو مذهب في علم النجوم، وكتاب «أرسطوطاليس» و«المجسطى» لبطليموس و«كتاب إقليدس» وغيرها من الكتب التي ترجمت من اللغات اليونانية والسريانية والفارسية والسنسكريتية إلى اللغة العربية وذلك في علوم النجوم والحساب والطب والفلسفة والأدب.

وفي عصر الرشيد الذي اشتهر بحبه للعلوم والآداب والفنون وللعلماء القائمين بها، أرسل الرشيد الرسل إلى بلاد الروم؛ ليطلبوا من ملكهم ما عندهم من كتب اليونان؛ لينظر المسلمون فيها فيأخذوا ما يحبون ويعيدوا الباقي إليهم، وقد رضى ملك الروم بذلك بعد استشارة بطارفته.

وفي عصر المأمون شهدت الترجمة نشاطاً غير عادي وبلغت في عصره أقصى درجات التفنن في نقل تراث الأمم الأخرى إلى العربية.

وقد دخل بغداد في عصره مترجمون من أنحاء العراق والشام وفارس، فيهم من النصارى والمجوس والصابئة والبراهمة والروم، وقد ترجم هؤلاء تراثاً كبيراً من اليونانية والفارسية والهندية وغيرها، وكثر بسبب ذلك في بغداد عاصمة الخلافة الوراقون، وباعة الكتب، وانتشرت مجالس الأدب والمناظرة، وانشغل الناس بالبحث والمطالعة وشهد عصر المأمون نهضة علمية رفيعة المستوى.

ولقد ظلت حركة الترجمة مزدهرة حتى أواخر القرن الرابع الهجرى حيث ضعف خلفاء بنى العباس وأصبحت الأمور فى يد الموالى من الترك والفرس فأصاب ذلك حركة الترجمة بحالة من الفتور والضعف<sup>(١)</sup>.

وقد ساعد على ازدهار الترجمة عدة عوامل أهمها :

( ١ ) اهتمام الخلفاء بالترجمة ورعايتهم لها كما مر علينا .

( ٢ ) كثرة العطايا التى كانت تمنح للمترجمين .

( ٣ ) ظهور صناعة الورق التى اقتبسها المسلمون من أهل مدينة «سمرقند» بعد فتحها .

( ٤ ) طبيعة اللغة العربية التى تمتاز بالمرونة وقدرتها على إبداع مترادفات ومصطلحات جديدة تساعد فى نقل مختلف العلوم .

( ٥ ) حث الإسلام على طلب العلم والإقبال عليه .

وبما أن الحضارات أخذ وعطاء ، وأى حضارة لا تفيد من غيرها ولا تعطى تعد حضارة جامدة ميتة ، تندثر بمرور الزمن ، ولأن الحضارة الإسلامية كانت حضارة بعث وإحياء ، فقد أحييت موات حضارات قديمة لليونان وغيرهم ، وذلك عن طريق الكتب التى ترجمها المسلمون عن الإغريق وغيرهم ، ولكن المسلمين شكلوا المادة العلمية الجديدة التى حصلوا عليها من تراث الأمم السابقة

---

( ١ ) انظر : من مظاهر الحضارة الإسلامية ص ١٥ - ١٧ . د. عبد الباقى محمد الطاهر .



تشكيلاً جديداً، وابتكروا طريقة البحث العلمى الصحيح القائم على التجربة والملاحظة واستطاعوا بذلك أن يثبتوا صحة الصحيح من هذه العلوم فيقبلونه وخطأ ما كان مبنياً منها على الخطأ فيتركونه أو يعدلونه<sup>(١)</sup>.

وقد ترتب على حركة الترجمة لعلوم الأمم السابقة جهود عظيمة لعلماء المسلمين فى هذه العلوم أيضاً.

فقد كان للمسلمين جهود فى مجال الطب، فبعد أن ترجم علماء المسلمين كتب أبوقراط وجالينوس فى الطب لم يكتفوا بتلك الترجمات، وإنما صنفوا كتباً تعتمد على ملاحظاتهم وتجاربهم الشخصية، فضلاً عن المعطيات التى حصلوا عليها من خلال الكتب المترجمة، وربما نقدوا آراء جالينوس وغيره بعد تجارب دقيقة، وأثبتوا ذلك فى كتبهم التى صارت فيما بعد من أهم المواد الدراسية التى اعتمدت عليها أوروبا فى نهضتها الحديثة ومن هؤلاء العلماء وكتبهم:

- أبو الحسن على بن سهل بن ربن الطبرى وكتابه: فردوس الحكمة وهو يعد أول من أعلن أن مرض السل ينتقل بالعدوى وأنه لا يصيب الرئتين فحسب بل يصيب الأعضاء الأخرى كذلك.

- أبو بكر محمد بن زكريا الرازى (ت ٣٢٠ هـ) وكتابه: المنصورى وهو له كتب أخرى فى الطب أهمها: الحاوى فى الطب، والجامع، والطب الملوكى، وكتاب الجدرى والحصبة.

---

(١) انظر: من مظاهر الحضارة الإسلامية ص ١٨ - ٢٢.

وترجع أهمية كتابه (المنصوري) -نسبة إلى الأمير الساماني منصور ابن إسماعيل - إلى أنه يحوى علومًا شتى ويتعرض لعلاج أمراض عدة وقد جمع به كل ما يخص صناعة الطب .  
- أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا و كتابه القانون .

وكتاب القانون لابن سينا موسوعة شاملة لكل ما يتعلق بمسائل الطب فى تلك الفترة ، وقد ترجم هذا الكتاب إلى لغات عدة ، وكانت أول ترجمة له إلى اللاتينية واتخذت منه جامعات أوروبا مرجعاً أساسياً لتعليم الطب لا فى أوروبا وحدها بل وفى إنجلترا واسكتلندا أيضاً .

- وقد تميز ابن سينا فى مجال الطب بعدة أمور منها :

( ١ ) يعد ابن سينا أول طبيب يقوم بحقن الإبر تحت الجلد وأول من استخدم التخدير لإجراء العمليات الجراحية .

( ٢ ) هو أول من أجاد وصف الجهاز التنفسى والأمراض العصبية .

( ٣ ) تميز فى الجراحة المتصلة بالأورام الخبيثة .

( ٤ ) أول من كشف العضلية الموجودة فى الإنسان المسماة بالإنكلستوما والمرض الناشئ عنها «الرهقان» .

- ابن النفيس و كتابه : شرح تشريح القانون .

وفيه ابتكر ابن النفيس نظرية الدورة الدموية .

وقد ترجمت أغلب مؤلفات ابن النفيس إلى اللاتينية واعتمدت كأساس فى تدريس مادة الطب فى جامعات أوروبا لفترة طويلة من الزمن<sup>(١)</sup> .

---

( ١ ) انظر : من مظاهر الحضارة الإسلامية ص ٤٠ - ٥٤ .

وكما كان للمسلمين جهود في مجال الطب ، كان لهم جهود أيضاً في مجال الكيمياء ومن هؤلاء العلماء وإنجازاتهم :

- جابر بن حيان ( ١٩٧ هـ ) ويلقب بشيخ الكيمائيين . ومن إنجازاته في هذا المجال :

- ١ - تحضير حامض النيتريك المعروف بزيت الزاج .
  - ٢ - تحضير ماء الذهب أو الماء الملكي بإضافة حامض النيتريك إلى حامض الكلوريدريك .
  - ٣ - تحضير الصودا الكاوية وكربونات الصوديوم والبوتاسيوم وكربونات الرصاص .
  - ٤ - دراسة السموم .
  - ٥ - إيجاد أصباغ مستخلصة من النباتات لصبغ الجلود .
  - ٦ - أول من استعمل الموازين الحساسة والأوزان الدقيقة في تجاربه كالقيراط والدانق ، والدرهم والمثقال والأوقية والرطل .
- أبو بكر الرازي ( ٣٢٠ هـ ) ومن أهم إنجازاته :
- ( ١ ) اعتبر التجربة في الكيمياء أساساً علمياً لا بد منه .
  - ( ٢ ) أول من استخدم الفحم الحيواني في قصر الألوان .
  - ( ٣ ) أول من ميز بين كربونات الصوديوم وكربونات البوتاسيوم .



( ٤ ) حضر الجبس من حرق كبريتات الكالسيوم المائية .

- أبو منصور الموفق بن علي الهراوى الفارسى عاش فى القرن الرابع الهجرى ومن أهم إنجازاته :

( ١ ) يعد أبو منصور الموفق أول من استطاع أن يفرق بوضوح بين كبريتات الصوديوم وكربونات البوتاسيوم التى أطلق عليها اسم قلى أو قلوئى .

( ٢ ) يعد أبو منصور الموفق مؤسس الكيمياء الصناعية التى لها أكبر مكانة مرموقة فى المناهج الجديدة فى جامعات العالم .

- الشيخ الرئيس ابن سينا ( ت ٤٢٨ هـ ) ومن أهم إنجازاته أنه أبطل نظرية تحويل المعادن الرخيصة إلى معادن ثمينة مثل الذهب والفضة واهتم بدراسات الأعشاب .

- عز الدين أيدمر على الجلدكى من علماء القرن الثامن الهجرى ومن أهم إنجازاته :

( ١ ) ابتكار قانون النسب الثابتة .

( ٢ ) ابتكار استخدام الكمادات الواقية فى معامل الكيمياء .

( ٣ ) أول من فصل الذهب عن الفضة بواسطة حمض النيتريك .

ويمكن تلخيص جهود المسلمين فى مجال الكيمياء فى نقاط ثلاث :

( ١ ) المحافظة على التراث العلمى فى الكيمياء لكل من اليونان والهنود والفرس وذلك بترجمته إلى العربية .

( ٢ ) تأسيس الطريقة العلمية الحديثة فى التفكير والبحث بالاستناد على المشاهدة والتجربة .

( ٣ ) استخدام وسائل جديدة فى إجراء التجارب العلمية لم يسبقهم إليها غيرهم<sup>(١)</sup> .

ومن جهود المسلمين فى مجال الرياضيات :

نبح فى الرياضيات عدد من علماء المسلمين من أمثال :

- محمد بن موسى الخوارزمى ( ٢٣٥ هـ ) ومن إنجازاته :

( ١ ) طور علم الجبر كعلم مستقل عن الحساب ولذلك نسب إليه ذلك العلم .

( ٢ ) ابتكر علم حساب « اللوغاريتمات » .

( ٣ ) يعد كتابه « الجبر والمقابلة » من أهم الكتب الأصول فى علم الجبر .

- أبو الريحان محمد بن أحمد البيرونى ( ٤٤٠ هـ ) ومن أهم إنجازاته :

( ١ ) يعد من الذين وضعوا الأسس الأولى لعلم حساب المثلثات .

( ٢ ) يعد أول من فكر فى نظرية الجاذبية .

( ٣ ) كان يستخدم التجربة والقياس فى بحوثه .

---

( ١ ) انظر : من مظاهر الحضارة الإسلامية ص ٥٩ - ٧٠ .

- ثابت بن قرة (ت ٢٨٨ هـ) ومن إنجازاته :

(١) ابتكر علم حساب التفاضل والتكامل .

(٢) ابتكر معادلة الأعداد المتحابة والمربع السحري .

- الحسن بن الهيثم (ت ٤٣٠ هـ) ومن أهم إنجازاته : برهان

القاعدة الخامسة المشهورة من قواعد إقليدس التي تقول : إذا كان

هناك خطان ورسم خط قاطع لهما ، وكانت الزاويتان المتقابلتان من

الداخل وفي جهة واحدة من القاطع تساوى ١٨٠ درجة ، فإن

الخطين متوازيان .

- أبو بكر محمد بن الحسن الكرخي (ت ٤٢١ هـ) ومن أشهر

ابتكاراته : نظرية مجموع الأعداد الطبيعية التي ادعاها الغرب لبير

فرمان (ت ١٦٦٥ م)

- نصير الدين الطوسي (ت ٦٧٢ هـ) وهو الذي يرجع إليه

الفضل في تعريف الأعداد الصم ، وهو الذي يرجع إليه الفضل في

الفصل بين حساب المثلثات وعلم الفلك ، وهو الذي ابتكر علم

الهندسة الفوقية<sup>(١)</sup> .

ومن جهود المسلمين في مجال الفيزياء :

نبغ في مجال الفيزياء علماء بارزون من المسلمين من أمثال :

- الحسن بن الهيثم (ت ٤٣٠ هـ) الذي أثبت عكس نظرية

إقليدس وبطليموس في علم البصريات التي كانت تقول : إن العين

---

(١) من مظاهر الحضارة الإسلامية ص ٧٣ - ٨٢ .



ترسل أشعتها على الأشياء فتظهر ، فأثبت ابن الهيثم خطأ ذلك ؛  
فالشعاع لا يصدر من العين إلى الأجسام ولكن الأجسام هي التي  
ترسل أشعتها إلى العين ، فابن الهيثم يعد بحق رائد علم البصريات  
فقد اهتم بوصف عين الإنسان وصفاً دقيقاً ، ورسمها بوضوح تام ،  
أخذه عنه الطب الغربي .

كما اهتم أيضاً بالضوء وأثبت بالتجربة انعكاس الضوء  
وانكساره .

ومن أهم اكتشافاته : نظرية العدسات المكبرة ، واختلاف وزن  
الجسم باختلاف كثافة الهواء الجوي ، وإثبات وزن الهواء الجوي .

- ابن سينا والبيروني ، هذان العالمان المسلمان قد سبقا نيوتن في  
اكتشافهما نظرية الجاذبية الأرضية وإليهما يرجع الفضل في تحديد  
قانون الحركة الأول .

- هبة الله بن ملكا البغدادي : سبق هذا الرجل نيوتن في قانونه  
الثالث القائل : « إن لكل فعل رد فعل مساوٍ له في المقدار ومضاد  
له في الاتجاه » .

- أبو الفتح عبد الرحمن الخازني ( ت ٥٥٠ هـ ) سبق الخازني  
تورشيلي في الإشارة إلى مادة الهواء ووزنه ، وبين أن قاعدة  
أرشميدس لا تسري فقط على السوائل ولكنها تسري أيضاً على  
الغازات وهذا ما ساعد فيما بعد على اختراع البارومتر .

واخترع الخازنى ميزاناً لوزن الأجسام فى الهواء والماء له خمس كفات تتحرك إحداهما على ذراع مدرج .

ومن نظريات الخازنى التى لا تزال تدرس فى المدارس والجامعات إلى يومنا هذا فى علم الديناميكا (الحركية) : نظرية الميل والانحدار، ونظرية الاندفاع<sup>(١)</sup> .

ومن جهود المسلمين فى مجال الفلك :

فإنه قد برز فى مجال علم الفلك علماء مسلمون مثل :

البیرونى الذى توصل من خلال رصده لكسوف الشمس وخسوف القمر : إلى أن الشمس أكبر من الأرض ، وأكبر من القمر .

والبتانى (ت ٣١٧ هـ) الذى وضع الجداول الفلكية واستخدم فيها علم حساب المثلثات لأول مرة ودرس العلاقة بين السماء والأرض وشرح كتب بطليموس الفلكية وخالفه فى كثير من آرائه ، وأول من توصل إلى تصحيح طول السنة الشمسية وقدرها (٣٦٥) يوماً و (٥) ساعات و (٤٦) دقيقة و (٣٢) ثانية بينما كان بطليموس قد حددها بـ (٣٦٥) يوماً و (٥٥) دقيقة و (١٢) ثانية والقيمة الحديثة التى توصل إليها العلماء المعاصرون بالتلسكوب لا تفرق كثيراً عن قيمة البتانى فهى عندهم (٣٦٥) يوماً و (٥) ساعات و (٤٨) دقيقة و (٤٦) ثانية .

---

(١) انظر : من مظاهر الحضارة الإسلامية ص ٨٥ - ٩٠ .

وأبو الحسن الصوفي (ت ٣٧٦ هـ) الذي صحح المقاييس الفلكية القديمة وعرف بدقة مواضع النجوم ومجموعاتها ورصدها نجماً نجماً، هذا فضلاً عن نقله لنظريات علم الفلك عن المجسطي لبطليموس.

وأبو الوفاء اليزوجاني الذي اهتدى إلى معادلة مثلثية توضح مواضع القمر بالنسبة للأرض سماها (معادلة السرعة).

وعلى بن عبد الرحمن بن يونس الصديقي (ت ٣٩٩ هـ) الذي توصل إلى أن حركة القمر وسرعته في تزايد، وإليه يرجع الفضل في اختراع الرقاص (البندول) الذي استعمل في الساعات الدقاقة والذي تم نسبته إلى جاليليو (١٦٤٢ م) وهذا خطأ محض.

وأبو الحسن علاء الدين بن إبراهيم الأنصاري المعروف بابن الشاطر (ت ٧٧٧ هـ) فقد اخترع ابن الشاطر آلة لضبط الوقت سماها «البسيط» وضعت في إحدى مآذن المسجد الأموي بدمشق، وباستخدام التجربة استطاع أن يخطيء نظرية بطليموس القائلة بأن الأرض مركز الكون وأن الأجرام السماوية تدور حول الأرض كل ٢٤ ساعة، وأكد ابن الشاطر أن الأرض والكواكب المتحيرة تدور حول الشمس بانتظام والقمر يدور حول الأرض<sup>(١)</sup>.

هكذا كما رأينا لقد ترجم المسلمون جميع العلوم والفنون من الأمم السابقة من اليونان والرومان والفرس والهنود وغيرهم، ودرسوها

---

(١) انظر: من مظاهر الحضارة الإسلامية ص ٩٣ - ٩٩.



وأضافوا إليها بعد أن شرحوها وبينوا الصواب من الخطأ فيها ، وفق منهجهم القائم على المشاهدة والتجربة ، فكان نتيجة ذلك أنهم برعوا في علم الفلك والجبر والمقابلة والحساب والميكانيكا والآلات والموسيقى والجغرافيا والطب والهندسة ... إلخ . فأسفادوا واستفادوا<sup>(١)</sup> .

وكما فتح الإسلام الأبواب أمام الآخر للإسهام في بناء الحضارة الإسلامية ، ترك هذا الآخر يدير معه أمور الدولة صاحبة الحضارة ودواوينها وذلك مما جعل المستشرق الألماني آدم متز يقول : « لقد كان النصارى هم الذين يحكمون بلاد الإسلام »<sup>(٢)</sup> .

وهذه الشهادة من المستشرق الألماني لم تأت من فراغ ، فقد كان الأطباء المسيحيون في العهدين الأموي والعباسي محل الرعاية لدى الخلفاء ، وكان لهم الإشراف على مدارس الطب في بغداد ودمشق زمناً طويلاً ، فكان ابن أثال الطبيب النصراني طبيب معاوية الخاص ، وكان « سرجون » كاتبه ، وعين مروان « اثناسيوس » في بعض مناصب الحكومة في مصر وظل يترقى حتى وصل إلى مرتبة الرئاسة في دواوين الدولة .

---

(١) انظر : \* فضل الإسلام على الحضارة الإنسانية (الكتاب كله) للعلامة الهندي / شبلى النعماني ترجمة د / عبد العزيز عزت عبد الجليل ، سلسلة البحوث الإسلامية لمجمع البحوث الإسلامية ١٩٨١ م .

\* من مظاهر الحضارة الإسلامية في مجال العلوم التجريبية (الكتاب كله) د / عبد الباري محمد الطاهر .

(٢) الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ط ص ١٠٥ لآدم متز ترجمة د / محمد عبد الهادي أبو ريده طبعة بيروت ١٩٦٧ م .

ومن أشهر الأطباء الذين كانت لهم الحظوة عند الخلفاء العباسيين جرجيس بن بختيشوع الذى كان مقرباً من الخليفة المنصور، وسلمويه بن بنان النصرانى طبيب المعتصم، وبختيشوع بن جبرائيل طبيب المتوكل.

وكذلك كانت الحظوة للشعراء والأدباء غير المسلمين لدى الخلفاء والأمراء بقطع النظر عن أديانهم ومذاهبهم، وليس أدل على ذلك من الأخطل الشاعر المشهور الذى كان يدخل على الخليفة عبد الملك ابن مروان دون إذن وهو مرتد عباة من الحرير وعليه تعويذة وقد تدلى الصليب من عنقه والخمر تقطر من لحيته وذلك كله دون أن يتعرض له الخليفة بسوء.

وكان إبراهيم بن هلال الصابى أى من الصابئة قد بلغ أرفع المناصب فى الدولة وتقلد الأعمال الجليلة فى تقدمه للشعراء، وكانت بينه وبين زعماء الأدب والعلم من المسلمين صلات حسنة حتى إنه لما مات رثاه الشريف الرضى شيخ الهاشميين العلويين بقصائد خالدة منها قصيدته الدالية.

وكانت الحلقات العلمية فى حضرة الخلفاء تجمع بين مختلف العلماء على اختلاف أديانهم ومذاهبهم، ومثل ذلك كانت الحلقات العلمية الشعبية. قال خلف بن المثنى: لقد شهدنا عشرة فى البصرة يجتمعون فى مجلس لا يعرف مثلهم فى الدنيا علماً ونباهة وهم:

الخليل بن أحمد صاحب النحو وهو سنى، والحميرى الشاعر وهو شيعى، وصالح بن عبد القدوس وهو ثنوى، وسفيان بن مجاشع وهو خارجى، وبشار بن برد وهو شعوبى، وحماد عجرد وهو شعوبى، وابن رأس الجالوت الشاعر وهو يهودى، وابن نظير المتكلم وهو نصرانى، وعمر ابن أخت المؤيد وهو مجوسى، وابن سينا الحرانى الشاعر وهو صابئى، كانوا يجتمعون فيتنشدون الأشعار ويتناقلون الأخبار، ويتحدثون فى جو من الود لا تكاد تعرف منهم أن بينهم هذا الاختلاف الشديد فى دياناتهم ومذاهبهم، ومن الغريب أن مثل هذه المظاهر من الود ظلت ولم تتغير حتى فى حالة الحرب الصليبية، واختلاف القوافل من مصر إلى دمشق على بلاد الإفرنج غير منقطع<sup>(١)</sup>.

ولقد زاحم الفرس العرب فى الوزارة والحجابه وقيادة الجيوش وجباية الأموال وولاية الأقاليم ومنادمة الخلفاء ثم غلبوهم عليها<sup>(٢)</sup>.

ولقد شهد كثير من الغربيين المنصفين للحضارة الإسلامية فى هذا الشأن، فهذا السير مارك سايس يقول فى وصف الإمبراطورية الإسلامية فى عهد الرشيد: «وكان المسيحيون والوثنيون واليهود والمسلمون على السواء يعملون فى خدمة الحكومة».

---

(١) انظر: من روائع حضارتنا ص ٨٦ - ٩٠.

(٢) انظر: التيارات المذهبية ص ٧٢ د / أحمد محمد الحوفى الدار القومية للطباعة والنشر بمصر.



ويقول ترنون: «لم يكن للدين دخل فى معاملة الشعراء والمغنيين».

ويقول ليفى بروتينسال فى كتابه أسبانيا الإسلامية فى القرن العاشر: «إن كاتب الذم كثيراً ما كان نصرانياً أو يهودياً، والوظائف مما يتقلده النصارى واليهود، وقد كانوا يتصرفون للدولة فى الأعمال الإدارية والحربية، ومن اليهود من كانوا ينوبون عن الخليفة بالسفارات إلى دول أوروبا الغربية»<sup>(١)</sup>.

الحضارة الإسلامية حضارة حية تؤثر فى غيرها وفى نفس الوقت تتأثر بالغير أيضاً، فهى تأخذ وتعطى، فهى ليست حضارة جامدة، فإن الأمم كانت ومازالت تتبادل النظم والثقافات كما تتبادل السلع والخيرات، بل إن المعرفة والثقافة تنتقل بسلطانها الذاتى من شعب إلى شعب كما تنتقل السحاب والرياح لا تصدها عوائق ولا تردّها حواجز.

فقد تأثر العرب بالفرس فى الأدب واللغة والموسيقى والغناء والتاريخ وفى الإدارة والسياسة، وفى العادات والتقاليد وفى العلوم والتأليف وتأثر الفرس بالعرب فى نفس هذه المجالات أيضاً<sup>(٢)</sup>.

وفضل الإسلام على الغرب لا ينسى بأى حال من الأحوال لأنه هو الذى أخرج أوروبا والغرب كله من الظلام الدامس الذى كانوا

---

(١) انظر: من روائع حضارتنا ص ٩١ - ٩٢.

(٢) انظر التيارات المذهبية (الكتاب كله) د/ أحمد محمد الحوفى.

يعيشون فيه ، فالذى كان معروفاً عند الغربيين وقت ما ظهر الإسلام  
سفك الدماء وإشهار الحرب بين الدين والعلم وبين عبادة الله  
والاعتراف بالعقل .

فماذا حمل الإسلام إلى أوروبا وما هي المدنية التي زحف عليهم  
بها؟

«زحف عليهم بما استفاد من صنائع الفرس وسكان آسيا من  
الآريين زحف عليهم بعلوم أهل فارس والمصريين والرومانيين  
واليونانيين ، نظف جميع ذلك ونقاه من الأدران والأوساخ التي  
تراكمت عليه بأيدي الرؤساء في الأمم الغربية لذلك التاريخ وذهب  
به أبليج ناصعاً بهر به أعين أولئك الغافلين المتسكعين الذين كانوا في  
ظلمات الجهالة لا يدرون أين يذهبون»<sup>(١)</sup> .

فمن المعلوم لدى الجميع أن الغرب كان مليئاً بالاستبداد وتنازعه  
الحروب والفقر ويقسم الناس إلى طبقات ولم يكن هناك حقوق إلا  
حقوق الدوق والملك والنبلاء ، وغيرهم من البشر لا حقوق لهم  
على الإطلاق .

وعندما اتجه الغرب إلى غزو الشرق بحثاً عن المال والذهب تنبه  
إلى العلوم التي كانت عند العرب ، فعندما غزا نابليون مصر قام

---

( ١ ) الإسلام والرد على منتقديه ص ٢٣ للشيخ محمد عبده .

بترجمة المنهج الإسلامى من نصوص قرآنية وأحاديث نبوية ليأخذ منها قانوناً إلى فرنسا يختلف اختلافاً جذرياً عما كان سائداً فى أوروبا وسماه القانون المدنى الفرنسى وهو مأخوذ من الشريعة الإسلامية وأضاف إليه نابليون موضوع الفائدة على المال فقط.

كما أخذ الإنجليز من المسلمين موضوع القياس وصاغوا طريقة اتباعهم للتطبيق القانونى على شاكلة القياس فى الشريعة الإسلامية، وبالإضافة إلى ذلك فإن نابليون قد أمر بترجمة كافة العلوم الأخرى من طب وهندسة وفلسفة ورياضيات... إلخ التى وصل إليها العلماء المسلمون من أمثال أبو بكر الرازى والحسن بن الهيثم والإدريسى وغيرهم، وسطعت شمس الحضارة الإسلامية بفضل هذه العلوم على الغرب<sup>(١)</sup>.

لقد أدرك الغربيون إفلاس حضارتهم من الناحيتين الروحية والأخلاقية، فأخذ كثير منهم يتجه نحو الشرق على يجد فى دياناته ما يسد فراغه الروحى ويرد إليه إنسانيته<sup>(٢)</sup>.

ولقد حدثت بين الإسلام والغرب فى الماضى تفاعلات متعاقبة فى ظروف مختلفة وأدوار متبادلة لقد حصل اللقاء الأول عندما كان المجتمع الغربى فى دور طفولته بينما كان الإسلام فى عصره البطولى.

---

(١) انظر: الإسلام يدعو إلى الحوار والتعارف ص ٦٠٧ أ.د. / أحمد بدر الدين حسون.

(٢) من روائع حضارتنا ص ١٠.



والنتائج التي جناها الغرب على الصعيدين الاقتصادي والثقافي من احتلال الصليبيين لقسم من العالم الإسلامي، كانت أهم بكثير من الكسب الإقليمي وتوسيع رقعة الأرض.

لقد أدخل الإسلام فنون الحضارة إلى حياة العالم المسيحي وقد كانت حياة لاتينية صلبة، وفي بعض حقوق النشاط الإنساني كهندسة البناء مثلاً تغلغل التأثير الإسلامي في العالم المسيحي كله طيلة قرونه الوسطى<sup>(١)</sup>.

ولا شك في أن الحضارة الغربية نشأت من اتصال الغرب بالحضارة الإسلامية عن طريق المعاهد العربية في الأندلس والأقطار الإسلامية الأخرى، وكانت الفلسفة اليونانية مما يعنى به مفكرو الإسلام وفلاسفته، فنقل طلاب الغرب عن العرب فلسفة اليونان وكتبهم وأكبروا على دراستها<sup>(٢)</sup>.

لقد أفاد الإسلام العالم كله من الناحيتين الدينية والمدنية إفادة يتعذر تقديرها، وليس المسلمون بحاجة لأن تبين لهم وجوه الإفادة الدينية، فإن ما يعلمونه من سلامة عقائدهم وأصالة أصولهم، وما أبيع لهم من حرية الفكر والنظر والاعتماد على العقل لا تدعهم يشكون في أن دينهم سن للناس كافة سنة لا محيص لهم عن القيام عليها.

---

(١) انظر: الإسلام والغرب والمستقبل ص ٣٢ - ٣٤ تأليف أرنولد توينبي تعريب د/نبيل صبحي دار العربية للطباعة والنشر ط ١ بيروت ١٩٦٩.

(٢) انظر: من روائع حضارتنا ص ٤ - ٥.

أما من الناحية المدنية فقد شهد العالم كله بأن المسلمين حفظوا التراث العلمى العالمى وتولوه بالزيادة والتمحيص ، وطبقوه على حاجات الحياة الإنسانية ، فأوجدوا بذلك مدنية ليس فى العالم اليوم من يدعى أنه ليس مديناً للإسلام من هذه الناحية .

وشهد علماء الغرب بذلك منهم : العالم لوبون جوستاف صاحب كتاب : حضارة العرب . فمما جاء فيه :

« ولا نرى فى التاريخ أمة ذات تأثير بارز كالعرب ، فجميع الأمم التى كانت ذات صلة بالعرب اعتنقت حضارتهم ، ولو حيناً من الزمن » .

ويقول : « نثبت الآن أن تأثير العرب فى الغرب عظيم كتأثيرهم فى الشرق وأن أوربا مدينة للعرب بحضارتهم » .

ويقول : « وإذا كانت هنالك أمة تقر بأننا مدينون لها بمعرفتنا ما انطوت عليه القرون القديمة فالعرب هم تلك الأمة » .

ويقول : « وقد كانت ترجمات كتب العرب العلمية المصدر الوحيد للتدريس فى جامعات أوربا نحو ستة قرون » <sup>(١)</sup> .

وفى ولاية منيسوتا / فى ٢٤ كانون الثانى / يناير ٢٠٠٢ امتدحت مسئولة رفيعة المستوى فى صناعة قطاع التكنولوجيا الأمريكية الحضارة الإسلامية التى قالت إن إسهاماتها كانت سبباً رئيسياً فى تقدم تكنولوجيا المعلومات والكمبيوتر فى العصر الحديث .

---

(١) انظر : من معالم الإسلام ص ٥٧ - ٦٠ تأليف / محمد فريد وجدى طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب مكتبة الأسرة ٢٠٠٠ م ..

ولأهمية هذا الحديث سننقله كاملاً :

تقول كاريل فيورينا كبيرة المسؤولين التنفيذيين بشركة «هيوبارت باركاد» التكنولوجية المعروفة فى حديث لها بولاية منيسوتا :

« لقد كانت هناك فى وقت من الأوقات حضارة كانت هى الأعظم فى العالم ، فقد تمكنت هذه الحضارة من تأسيس دولة عظمى على امتداد قارة بكاملها، ترامت أطرافها من محيط إلى محيط ، ومن مناطق شمالية إلى مناطق استوائية وصحارى . وضمن سلطانها كان يعيش مئات الملايين من الناس تباينت معتقداتهم وأصولهم الأثنية .

وكانت من بين لغاتها لغة أصبحت اللغة العالمية لغالبية الكون ، لغة شكلت جسراً بين شعوب مائة قطر ، وكانت جيوشها مكونة من قوميات كثيرة ، وأتاحت حمايتها العسكرية لها أن تنعم بقدر من السلم والرخاء اللذين لم تعرفهما قط من قبل ، وامتد نطاق تجارة هذه الحضارة من أمريكا اللاتينية إلى الصين ، وفى كل مكان بينهما .

وكان الحافز لهذه الحضارة أكثر من أى شىء آخر هو الاختراعات ، فقد صمم معماريوها المباني التى تحدث قانون الجاذبية أما رياضيوها فقد ابتدعوا الجبر والحساب مما ساعد العالم على تصميم أجهزة الحاسوب واستنباط التشفير ، كما بدأ أطباؤها فى تحليل الجسم البشرى ، وعثروا على علاجات جديدة للأمراض .



ورصد فلكيوها السماوات وأطلقوا الأسماء على الكثير من النجوم  
ومهدوا الطريق أمام السفر فى الفضاء واستكشافه .

وألف كتابها آلاف الروايات ، روايات عن الشجاعة والحب  
والسحر ، ووضع شعراؤها أبيات عن العشق فى الوقت الذى كان  
من سبقهم يخشون التفكير بأمور من هذا القبيل .

وفى الوقت الذى كانت فيه أم أخرى تخشى الأفكار ازدهرت  
هذه الحضارة على هذه الأفكار وأبقتها حية ، وحين هدد الرقباء  
بمحو المعرفة النابعة من الحضارات السالفة أبقت هذه الحضارة  
المعرفة حية ونقلتها إلى حضارات أخرى .

وفى حين تتشاطر حضارات الغرب المعاصرة الكثير من هذه  
الخصائص ، فإن الحضارة التى أتحدث عنها كانت حضارة العالم  
الإسلامى من عام ٨٠٠م إلى ١٦٠٠م وشملت الإمبراطورية  
العثمانية وبلاطات بغداد ودمشق والقاهرة ، وحكاما متنورين مثل  
( السلطان العثمانى ) سليمان العظيم .

ورغم أننا نجهل فى كثير من الأحيان ما ندين به لتلك الحضارة  
الأخرى ، فإن ما وهبته لنا هو جزء لا يستهان به من تراثنا ، فصناعة  
التكنولوجيا لما كانت لتوجد لولا إسهامات الرياضيين العرب ، وقد  
تحدى الشعراء الفلاسفة الصوفيون مثل ابن الرومى مفاهيمنا للذات  
والحقيقة ، أما سلاطنة مثل سليمان العظيم فقد أسهموا فى مفاهيمنا  
الخاصة بالتسامح والقيادة المدنية .

ولعله يمكننا أن نتعلم درساً من مثاله ، فقد كانت القيادة الإسلامية تقوم على مبدأ الجدارة ، وليست الوراثة ، وكانت زعامة سخرت جميع قدرات شعبها البالغ التنوع الذى ضم التقاليد المسيحية والإسلامية واليهودية .

وهذا النوع من الزعامة المتنورة زعامة غدت الثقافة والقدرة على الاستمرار والتنوع والشجاعة ، هذه الزعامة قادت إلى ٨٠٠ عام من الاختراعات والرخاء .

وفى حقب مظلمة وخطيرة مثل هذه علينا أن نؤكد التزامنا ببناء مجتمعات ومؤسسات تتطلع إلى هذا النوع من العظمة ، وعلينا أكثر من أى وقت آخر فى الماضى أن نركز على أهمية القيادة ، بل على الأفعال القيادية الجريئة ، وتحديدًا على الأعمال الشخصية القيادية»<sup>(١)</sup> .

ونستطيع أن نجمل الآثار الخالدة لحضارتنا فى ميادين خمسة رئيسية :

( ١ ) فى ميدان العقيدة والدين : فقد كان لمبادئ الحضارة الإسلامية أثر كبير فى حركات الإصلاح الدينية التى قامت فى أوروبا منذ القرن السابع حتى عصر النهضة الحديثة ، فقد كانت

---

( ١ ) من كتاب : هذا هو الإسلام فى أمريكا وهو عبارة عن مجموعة مقالات صادرة عن المراكز الإسلامية بأمريكا طبع فى ٢٠٠٢ ، وبعث به إلى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية ( هذا هو الإسلام ) بالقاهرة ٢٠٠٢ م .

الشعوب يومئذ ترسف في أغلال من الخصام المذهبي والخضوع  
لسلطان رجال الدين في أفكارهم وآرائهم وأموالهم وأبدانهم، فمن  
الطبيعي وقد وصلت فتوحات الإسلام في الشرق والغرب إلى ما  
وصلت إليه أن تتأثر الأمم المجاورة له بمبادئه في العقيدة قبل كل شيء  
وهذا ما حدث فعلاً، إذ قام في القرن السابع الميلادي في الغربيين  
من ينكر عبادة الصور، ثم قام من ينكر الوساطة بين الله وعباده.  
وكانت الجامعات الأوروبية في ذلك الوقت لاتزال تعتمد على كتب  
الفلاسفة المسلمين التي ترجمت منذ عهد بعيد إلى اللاتينية.

(٢) في ميدان الفلسفة والعلوم من طب ورياضيات وكيمياء  
وجغرافيا وفلك: فلقد أفاقت أوروبا على صوت علمائنا وفلاسفتنا  
يدرسون هذه العلوم في مساجد أشبيلية وقرطبة وغرناطة وغيرها.  
ومن ثم ابتدأت عند الغربيين حركة الترجمة من العربية إلى اللاتينية  
وغدت كتب علمائنا تدرس في الجامعات الغربية، فقد ترجم كتاب  
(القانون) في الطب لابن سينا في القرن الثاني عشر، كما ترجم  
كتاب (الحاوي) للرازي في نهاية القرن الثالث عشر، وظل هذان  
الكتابان عمدة لتدريس الطب في الجامعات الأوروبية في القرن  
السادس عشر.

أما كتب الفلسفة فقد استمرت أكثر من ذلك ولم يعرف الغرب  
فلسفة اليونان إلا عن طريق مؤلفاتنا وترجماتنا، ومن هنا يعترف  
كثير من الغربيين المنصفين بأننا كنا في القرون الوسطى أساتذة أوروبا  
لمدة لا تقل عن ستمائة سنة.



( ٣ ) فى ميدان الأدب واللغة : فقد تأثر الغربيون وخاصة الشعراء الأسباب بالأدب العربى تأثراً كثيراً فقد دخل أدب الفروسية والحماسة والمجاز والتخييلات الراقية البديعة إلى الآداب الغربية عن طريق الأدب العربى فى الأندلس على الخصوص .

( ٤ ) فى ميدان التشريع : فقد نقل الغربيون الأحكام الفقهية والتشريعية إلى لغاتهم ، فترجم نابليون أشهر الكتب الفقهية للإمام مالك إلى الفرنسية و ( كتاب الخليل ) الذى كان نواة القانون المدنى الفرنسى وقد جاء متشابهاً إلى حد كبير مع أحكام الفقه المالكى .

( ٥ ) فى مفهوم الدولة وعلاقة الشعب بالحكومة : العالم القديم والوسيط كان ينكر على الشعب حقه ويجعل العلاقة بين الحاكم والمحكوم هى صلة العبد بسيده ، أما الإسلام فقد حرر الناس من ذلك فكان لذلك أثر فى تحرر العالم وإنقاذ الشعوب (١) .

ومن أهم خصائص حضارتنا التى تميزت بها عن باقى الحضارات :

١- إنها قامت على أساس الوحدةانية المطلقة فى العقيدة ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ ( الفاتحة ٥ ) . وهذه الوحدة فى العقيدة تطبع كل الأسس والنظم التى جاءت بها ، فهناك الوحدة فى الرسالة والوحدة فى التشريع والوحدة فى الهدف والوحدة فى الكيان الإنسانى العام والوحدة فى وسائل المعيشة .

( ١ ) انظر : من روائع حضارتنا : ص ٣٧ - ٤٧ .

٢ - إنها إنسانية النزعة والهدف ، عالمية الأفق والرسالة

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾

إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا

إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴿ (الحجرات ١٣) .

٣ - إنها جعلت للمبادئ الأخلاقية المحل الأول في كل نظمها ومختلف ميادين نشاطها .

٤ - إنها تؤمن بالعلم وتخطب العقل والقلب معاً .

٥ - تتميز بالتسامح الديني العجيب الذي لم تعرفه حضارة مثلها قامت على الدين <sup>(١)</sup> .

بقي لنا مسألة لا بد أن نتعرض لها ما دُمنا نتحدث عن الحضارة والتبادل الحضاري ، وهي مسألة ( صدام الحضارات ) هل هو حقيقة أم وهم ؟

لم يكن لهذا الموضوع أصل حتى خرج علينا صموئيل هنتنغسون بكتابه : ( صدام الحضارات ) وقد أحدث هذا الكتاب ضجة وقت خروجه ثم طوى في دائرة النسيان ونسيه أكثر الناس حتى إذا كانت أحداث ١١ سبتمبر ، فعادت أطروحة صدام الحضارات للظهور من جديد بصورة أقوى مما كانت عليه في بدايتها .

---

(١) انظر : • من روائع حضارتنا ص ٢٨ - ٣٢ .

• من مظاهر الحضارة الإسلامية : ص ٩ - ١١ .

وصدام الحضارات عند أهله يعنى أنه ليس هناك حوار أو تفاهم أو تعاون أو تبادل حضارى بين الحضارات وإنما هناك صدام أو تربص أو خصام أو صراع حضارى بين الحضارات .

ولكى نبين خطأ هذا الاعتقاد نحتاج إلى بيان موقف الحضارة الإسلامية من الحضارات الأخرى وهذا ما سبق أن بيناه فى الصفحات السابقة ونلقى عليه بعض الضوء الآن أيضاً :

فمن المعلوم أن نسيج الحضارة الإسلامية إنما هو نسيج متكامل من خلال الالتزام بتعاليم الدين الإسلامى بدءاً من عقائده إلى عباداته فسائر شرائعه وأحكامه .

. والسؤال الآن : كيف انتشر الإسلام فى الأقطار والمجتمعات المترامية والتي أعقبها على أثر ذلك ظهور ما يسمى بالحضارة الإسلامية ، وهل كان هذا الانتشار تبعاً لسياسة القسر والإرغام ؟ الذى يجيب عن هذا هو بيان معنى التكليف الذى خاطب الله به عباده عن طريق الرسل والأنبياء .

فمن الثابت أن التكاليف التى خاطب الله بها عباده لا تتأتى الاستجابة بها إلا فى مناخ الحرية التامة التى يملكها الإنسان والتى تستشعره بأنه متمكن من أن يفعل أو لا يفعل ما طلب منه .

فعنصر الحرية لابد أن يصاحب دائماً واقع التكليف وإدراك هذه الحقيقة ذو أهمية كبرى .



إذن فمهمة الداعي إلى الله أن يبصر الناس بهوياتهم ، وبأنهم مكلفون من قبل الله بأداء واجبات ووظائف محددة في نطاق الاعتقاد أولاً والسلوك ثانياً وأن يتركهم بعد ذلك أحراراً في اتخاذ القرار الذي يشاءون ، ومن هنا نستطيع أن ندرك معنى قوله - تعالى - : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ (البقرة ٢٥٦) . فالله - تعالى - قد حدد وظيفة رسوله في أمر الدعوة التي بعث بها بالوقوف عند حدود الإبلاغ والتذكير وإقامة الحجج وإزالة الشبهات دون أن يتجاوز شيئاً من ذلك إلى قسر أو إكراه وينجلي ذلك في نحو قوله - تعالى - : ﴿ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۝ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّطٍ ﴾

(الفاشية ٢١ ، ٢٢) .

وقوله - تعالى - :

﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۖ إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ۖ ﴾

(الشورى ٤٨) .

وإذا تقرر هذا فلنتذكر أن الجهاد القتالي ليس إلا فرعاً عن واجب الدعوة إلى الله أى أن الجهاد لم يكن يوماً ما سبباً إلى إكراه الناس على الإسلام ، فهو شرع لدرء المخاطر التي تحيق بالمسلمين وبالدعوة الإسلامية ولم يُشرع لإرغام الناس على الإسلام .

ولو كان الجهاد لإرغام الناس على الإسلام لما دعا الله عز وجل المسلمين إلى إجارة وتأمين المشرك الراغب في معرفة شيء عن

الإسلام من كل سوء وهو في ساحة القتال وتبليغه مأمنه سواء أسلم أم لم يسلم فيقول - تعالى - :

﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ  
اسْتَجَارَكَ فَآجِرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلُغْهُ مَأْمَنَهُ وَذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ  
لَّا يَعْلَمُونَ ﴾ (التوبة ٦) .

يقول الدكتور محمد سعيد البوطي : « ولقد استقصيت وقائع  
الجهاد القتالي الذي التحم فيه المسلمون مع غيرهم منذ صدر  
الإسلام إلى أواسط العصر الذهبي للحضارة الإسلامية ، فلم أجد  
إلا أحد دافعين حمل المسلمين عليه :

درء لبغى واقع أو قضاء على خطة لبغى متوقع » (١) .

أما الإسلام فقد شهد تاريخه الغابر ، كما يشهد واقعه اليوم أنه  
إنما سلك ويسلك سبيله إلى العقول قناعة ويقيناً ثم إلى القلوب  
تعلقاً وحباً وذلك مما جعل مسيو جابريل هانوتو الفرنسي يقول  
عن الإسلام : « ... فهو الدين الوحيد الذي أمكن اعتناقه الناس  
زمرّاً وأفواجاً وهو الدين الوحيد الذي تفوق شدة الميل إلى التدين  
به كل ميل إلى اعتناق دين سواه » (٢) .

---

(١) صدام الحضارات : أهو افتراء على التاريخ أم مشروع لإيقاد حرب ثالثة ص ٤  
أ.د / محمد سعيد رمضان البوطي وهو بحث ألقى في المؤتمر الثاني عشر لمجمع البحوث  
الإسلامية ٢٠٠٢ م .

(٢) الإسلام والرد على منتقديه ص ٤ .

إن الحضارة الإسلامية هي الثمرة التي لا بد أن تحملها شجرة الإسلام حيثما وجدت وأينما استنبتت ذلك لأن الحضارة ما هي إلا ثمرة للتفاعل الذي يتم بين الإنسان والكون والحياة، وهل الإسلام في مضمونه إلا المنهج الأمثل الذي يرسمه القرآن للتفاعل الذي يجب أن يتم ما بين الإنسان والكون والحياة؟ فكيف يتصور أن يصادم نفسه أو أن تصادم الحضارة الإسلامية ذاتها؟

فالمسلمون القائمون بأمر الدعوة الإسلامية والتعريف بالإسلام لم يرغبوا أحداً على عقيدة أو دين وإنما وقفوا موقف الدفاع عن حرية الكلمة وقدسيتها الحوار، فكانت عاقبة ذلك أن انتشر الإسلام وأشرقت حضارته لا من خلال قهر وصدام وإنما من خلال التلاقى للمعارف في ساحة الحرية والحوار.

ولنا في قصة انتشار الإسلام والحضارة الإسلامية في بقاع آسيا وأوروبا خير شاهد على هذه الحقيقة<sup>(١)</sup>.

فهذا أرنولد توينبي يقول : « ففي القرن السابع الميلادي حرر العرب المسلمون سلسلة من الدول الشرقية من سطوة إغريقية رومانية مسيحية من سوريا شرقاً إلى أسبانيا غرباً عبر شمال أفريقيا، وكانت هذه الدول تحت حكم يوناني أو روماني مدة ألف عام تقريباً وذلك منذ غزا الإسكندر الأكبر الإمبراطورية الفارسية

---

(١) انظر: صدام الحضارات: أهو افتراء على التاريخ أم مشروع لإيقاد حرب ثالثة ص ٤ - ٥ - أ. د. / محمد سعيد رمضان البوطي.



وهزم الرومان مملكة قرطاجة بعد ذلك وبالتحديد ما بين القرنين  
الحادى عشر والسادس عشر استمر الفتح الإسلامى متدرجاً  
فشمل تقريباً جميع بلاد الهند وانتشر الإسلام بصورة سلمية فى  
مناطق أبعد وأوسع فى إندونيسيا والصين شرقاً وفى أفريقيا  
الاستوائية شرقاً وجنوباً ، كذلك روسيا ... » <sup>(١)</sup> .

إن منطق التاريخ وحتمية الجغرافيا يفرضان الإقرار بضرورة  
التعايش بين الحضارات والثقافات وإن اختلفت فى الرؤى  
والتصورات بل إن مصير الإنسانية مرهون بالاعتراف والتسليم  
بهذه الحقيقة التى عليها يتشكل الحوار العالمى الحضارى بين  
الشعوب والثقافات والديانات .

« ومن روعة الإسلام أنه يريد لهذه الحضارات أن تتفاعل وتتساند  
فى كل ما هو مشترك إنسانى جامع موحد ، وهو بذلك يرفض قصر  
المركزية الحضارية على شعب ما ونفيها عن بقية الشعوب ، ليقطع  
بذلك السبيل عن فتن الصراع والصدام ، بل يجب أن تكون  
الحضارة الإنسانية قدراً مشاعاً ، تتغذى من عطاءات الشعوب  
لتكون نهراً عظيماً تصب فيه كل الروافد بلا انقطاع » <sup>(٢)</sup> .

وهذا ما كانت ولا تزال عليه الحضارة الإسلامية « إذن فإن كلمة  
الصدام ... أو التربص .. أو الخصام .. كانت ولا تزال غريبة عن

---

(١) الإسلام والغرب والمستقبل ص ١٥ - ١٦ .

(٢) الإسلام دعوة أصيلة فى السماحة والتعايش السلمى ص ١٧ للشيخ / كمال جعيط  
(مفتى تونس) .

قاموس الحضارة الإسلامية ، إنها كانت ولا تزال إنسانية في جذورها الراسخة وأغصانها الصاعدة وثمارها العامة للجميع »<sup>(١)</sup> .

كان هذا هو ردنا على مسألة صدام الحضارات ، وقد اتضح لنا الآن أن صدام الحضارات وهم وليس حقيقة وهو افتراء على التاريخ وبالأحرى يجدر به أن يكون مشروعاً لإعلان حرب جديدة على الإسلام والمسلمين .

وقد اتضح لنا من كل ما سبق أن حضارتنا هي حضارة تقارب وتفاهم وتبادل وتعاون وتكامل وحوار مع جميع الحضارات الأخرى سواء السابقة لها أو اللاحقة .

---

( ١ ) صدام الحضارات : أهو افتراء على التاريخ أم مشروع لإيقاد حرب ثالثة ص ٥ .

## فهرس المراجع والمصادر

### مرتبة أبجدياً حسب أسماء مؤلفيها

- أبو الحسن علي حسنى الندوى: ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين "طبعة الاتحاد الإسلامى العالمى للمنظمات الطلابية بالكويت".

- أ.د / أحمد بدر الدين حسون: الإسلام يدعو إلى الحوار والتعارف "وهو بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية (هذا هو الإسلام) ٢٠٠٢م".

- أحمد عبد الوهاب عبد الرحمن فتوح: العلاقات الخارجية لدولة الإسلام فى عهد النبى ﷺ عام ١ هـ إلى عام ١١ هـ. "رسالة ماجستير بجامعة الأزهر - كلية اللغة العربية - ١٩٩١م".

- أ.د / أحمد عمر هاشم: الإسلام وموقفه من غير المسلمين "وهو بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية (هذا هو الإسلام) ١٤٢٣ هـ / ٢٠٠٢م".

- أ.د / أحمد محمد الحوفى: التيارات المذهبية "الدار القومية للطباعة والنشر بمصر".

- آدم متر: الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى "ترجمة د / عبد الهادى أبو ريدة طبعة بيروت ١٩٦٧".



- أرنولد توينبى : الإسلام والغرب والمستقبل "تعريب / د. / نبيل  
صبحى دار العربية للطباعة والنشر ط بيروت ١٩٦٩م".

- الأستاذ / إسحق موسى الحسينى : أهل الذمة فى الفتاوى  
المقدسية . بحث ألقى فى العيد الألفى للأزهر - الندوة العلمية العالمية  
مجمع البحوث الإسلامية بالقاهرة ١٩٨٣م.

- ابن القيم : زاد المعاد فى هدى خير العباد "المطبعة المصرية  
ومكتبتها".

- ابن جرير الطبرى : تاريخ الكبرى "طبعة دار المعارف بمصر".

- ابن حجر العسقلانى : فتح البارى بشرح صحيح البخارى  
"المطبعة البهية المصرية لصاحبها عبد الرحمن محمد عيدان الجامع  
الأزهر".

- أ.د / جابر بن على السعدى : البعد الحضارى للعلاقات الدولية  
فى الإسلام "وهو بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث  
الإسلامية (هذا هو الإسلام) ٢٠٠٢م".

- الشيخ / السيد رشيد رضا : تفسير المنار "الناشر : دار المعرفة  
للطباعة والنشر بيروت".

- السيد طلبة السيد : علاقة المسلم بغير المسلم فى العقود "رسالة  
دكتوراة بجامعة الأزهر كلية الشريعة والقانون بالقاهرة  
١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م".

- شبلى النعمانى : فضل الإسلام على الحضارة الإنسانية "ترجمة  
د / عبد العزيز عزت عبد الجليل سلسلة البحوث الإسلامية لمجمع  
البحوث الإسلامية ١٩٨١م".

- عبد الأمير قبلان : الإسلام يدعو إلى الحوار والتعارف "بحث  
ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية ( هذا هو  
الإسلام ) ٢٠٠٢م".

- عبد البارى محمد الطاهر : من مظاهر الحضارة الإسلامية فى  
مجال العلوم التجريبية "مكتبة رياض الصالحين بالفيوم ١٩٩٤م".

- أ.د / عبد الحليم محمود : الجهاد والنصر "سلسلة البحوث  
الإسلامية لمجمع البحوث الإسلامية ١٩٧٤م".

- أ.د / عبد الغفار هلال : الإسلام وموقفه من غير المسلمين "وهو  
بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية ( هذا هو  
الإسلام ) ١٤٢٣هـ / ٢٠٠٢م".

- أ.د / عبد الله بن عبد المحسن التركى : موقف الإسلام من غير  
المسلمين "وهو بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث  
الإسلامية ( هذا هو الإسلام ) ٢٠٠٢م".

- أ.د / عبد المعطى محمد بيومى : دور الأقليات الإسلامية فى  
العالم "وهو بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث  
الإسلامية ( هذا هو الإسلام ) ٢٠٠٢م".

- على سيد أحمد السيد : حماية الحقوق اليهودية والإسلام  
(دراسة مقارنة) "رسالة ماجستير بجامعة الأزهر / كلية أصول  
الدين بالمنوفية ١٤١٧هـ / ١٩٩٦م".

- الشيخ كمال جعيط : (الإسلام دعوة أصيلة في السماحة  
والتعايش السلمى) وهو بحث ألقى في المؤتمر الثانى عشر لمجمع  
البحوث الإسلامية (هذا هو الإسلام) ٢٠٠٢م .

- مؤيد الكيلانى : كيف انتشر الإسلام "دار الكاتب العربى -  
بيروت".

- الشيخ / محمد أبو زهرة : العلاقات الدولية كما نظمها القرآن  
"وهو بحث ألقى فى جامعة أم درمان الإسلامية بالندوة العلمية  
لأسبوع القرآن".

- أ.د / محمد الشحات الجندى : الإسلام والعلاقات الدولية  
"وهو بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية  
٢٠٠٢م".

- محمد بن إسماعيل بن كثير : البداية والنهاية "دار الفكر العربى  
الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ".

- أ.د / محمد حميد الله الحيدر : مجموعة الوثائق السياسية للعهد  
النبوى والخلافة الراشدة "طبعة القاهرة ١٩٥٦م".



- أ.د / محمد سعيد رمضان البوطي : صدام الحضارات : أهو  
افتراء على التاريخ أم مشروع لإيقاد حرب ثالثة "وهو بحث ألقى  
فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية ٢٠٠٢م".  
- الإمام محمد عبده : الإسلام والرد على منتقديه مطبعة التوفيق  
الأدبية ١٣٤٣هـ.

- أ.د / محمد عمارة : سماحة الإسلام "وهو بحث ألقى فى المؤتمر  
الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية ٢٠٠٢م".  
- محمد فريد وجدى : من معالم الإسلام "طبعة الهيئة المصرية  
العامة للكتاب مكتبة الأسرة ٢٠٠٠م".

- محمود السيد حسن داود : مبدأ حظر استخدام القوة فى  
العلاقات الدولية (دراسة مقارنة بين الشريعة الإسلامية والقانون  
الدولى العام) رسالة ماجستير بجامعة الأزهر.

- محمود الكتانى : الإسلام دين العقل والحوار «وهو بحث ألقى  
فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية ٢٠٠٢م».

- محمود عبد الغنى عاشور : (الإسلام دين التحاور والتعارف)  
«وهو بحث ألقى فى المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية  
٢٠٠٢م».

- الإمام مسلم : صحيح مسلم بشرح النووى الطبعة الأولى  
١٣٤٧هـ - ١٩٢٩هـ المطبعة المصرية بالأزهر.

- المراكز الإسلامية بأمريكا : هذا هو الإسلام في أمريكا «مجموعة مقالات صادرة عن المراكز الإسلامية بأمريكا في ٢٠٠٢م، بعث بها إلى المؤتمر الثاني عشر لمجمع البحوث الإسلامية بالقاهرة (هذا هو الإسلام) في ٢٠٠٢م».

- أ.د / مصطفى الرافعي : الإسلام نظام إنساني "الناشر / مكتبة الحياة بيروت".

- أ.د / مصطفى السباعي : من روائع حضارتنا "الناشر دار السلام بدمشق".

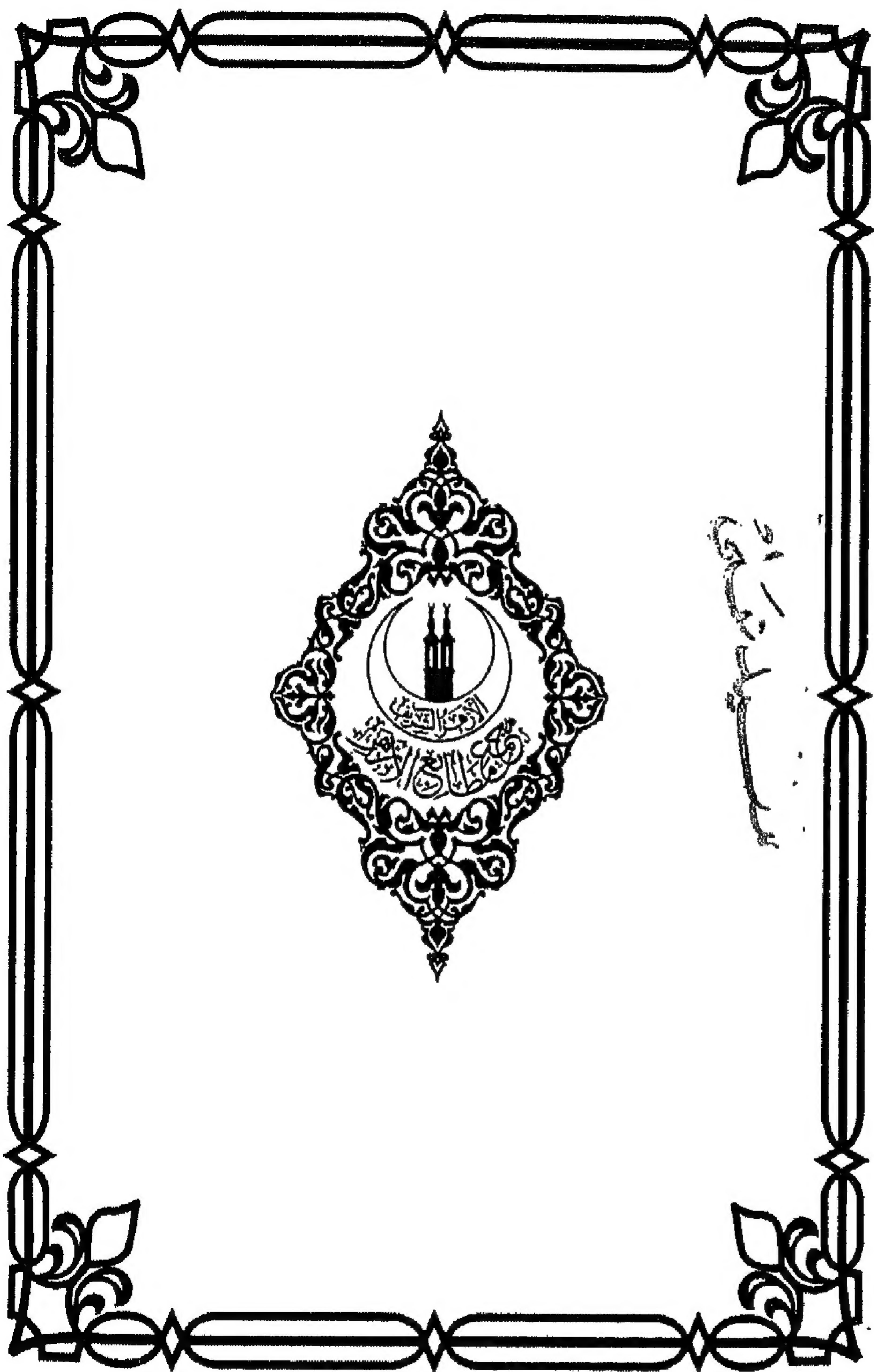
- المعهد العالمي للفكر الإسلامي بباريس : مجلة إسلامية المعرفة - عدد خاص بقضايا الحرية - السنة الثامنة - العددان ٣١ ، ٣٢ شتاء ١٤٢٣هـ / ٢٠٠٢م ربيع ١٤٢٤هـ / ٢٠٠٣م.

## فهرس الموضوعات

المسلمون والآخر ... حوار وتفاهم وتبادل حضارى

الصفحة	الموضوع
٣	تقديم .....
٧	مقدمة .....
	الفصل الأول : العلاقة بين المسلم وغير المسلم كما
٩	جاءت فى القرآن والسنة .....
	المبحث الأول : العلاقة بين المسلم وغير المسلم
١١	فى حالة السلم .....
	المبحث الثانى : العلاقة بين المسلم وغير المسلم
٣١	فى حالة الحرب .....
	الفصل الثانى : الحوار والتفاهم والتبادل الحضارى بين
٥٣	المسلمين والآخر .....
٥٥	المبحث الأول : حوار المسلمين مع الآخر
	المبحث الثانى : التبادل الثقافى والحضارى بين
١٠٣	المسلمين والآخر .....
١٣٧	فهرس المراجع والمصادر .....
١٤٣	فهرس الموضوعات .....









28  
015

Bibliotheca Alexandrina



0752073



الشعر: جنيهان